

Departamento de Ciencia Política, Facultad de Ciencias Sociales, Universidad de la República

Monografía Licenciatura en Ciencia Política

¿Contra todo pronóstico?: una aproximación a la explicación de la militancia católica en el Frente Amplio de Uruguay

Autor: Joaquín Danza Esmoris

Tutora: Verónica Pérez Bentancur, Doctora en Ciencia Política

Montevideo, Uruguay

2026

Índice

1. Introducción.....	3
2. Teoría: determinantes de la participación en partidos políticos.....	6
3. Método y datos.....	10
4. Los católicos y la izquierda en Uruguay: un vínculo histórico.....	12
5. Católicos frenteamplistas en el Siglo XXI.....	17
6. Motivaciones de los católicos frenteamplistas para militar en el FA.....	21
6. 1. Una explicación a través de Panebianco (1982).....	21
6. 2. Tensiones entre católicos frenteamplistas y el FA.....	28
7. Discusión y conclusiones.....	32
Bibliografía.....	34
Anexo.....	42
1. Piezas de evidencia adicionales.....	42
2. Lista de entrevistados.....	49
3. Fuentes documentales utilizadas.....	50
3. 1. Prensa (por orden de aparición en el texto).....	50
3. 2. Documentos (por orden de aparición en el texto).....	56

Índice de figuras y tablas

Gráfico 1.....	18
Gráfico 2.....	19
Gráfico 3.....	20

1. Introducción

¿Por qué las personas deciden dedicar tiempo de trabajo voluntario a una organización política? La literatura comparada ha abordado esta pregunta desde dos grandes vertientes. Por un lado, la sociología política ha subrayado las características sociodemográficas de algunos grupos de individuos que los harían más propensos a la participación política activa (Berelson et al., 1944; Lovenduski y Norris, 1995). Por otro lado, la ciencia política ha prestado más atención a los sistemas de incentivos que las organizaciones generan para estimular la militancia (Han, 2014; Panebianco, 1982; Pérez Bentancur et al., 2022). En base a los aportes de esta literatura este trabajo se centra en un caso particular, la militancia católica en el Frente Amplio (FA) de Uruguay, un partido de izquierda que, desde su origen en 1971, incorporó militantes católicos. Estos se agruparon originalmente en el Partido Demócrata Cristiano (PDC), uno de los grupos fundadores del FA. Sin embargo, con el paso del tiempo y el crecimiento del partido es posible advertir militantes católicos a lo largo de toda su estructura. Si bien estos no constituyen una mayoría, ni están agrupados más allá del PDC, tampoco son un grupo ínfimo. Su presencia es constante a lo largo de la historia del partido, incluso en la etapa más reciente en la que el FA ha impulsado una agenda liberal altamente secular que ha estado en conflicto con postulados de la Iglesia Católica. Este trabajo estudia la aparente disyuntiva que tienen estos militantes católicos en un partido que promueve algunas agendas que tensionan sus valores personales.

El FA, al menos en términos electorales, es el partido más importante del país desde 1999, y en la actualidad también es el partido de izquierda más grande de América Latina luego del Movimiento de Regeneración Nacional (Morena) en México. El crecimiento del FA fue sostenido desde su fundación hasta el año 2004, cuando ganó las elecciones por primera vez (Garcé y Yaffé, 2009; González y Queirolo, 2000; Yaffé, 2005). Luego, volvió a triunfar en 2009, 2014 y 2024. Las elecciones que lo llevaron a su segundo gobierno (2009) revisten particular relevancia, pues en ellas el sistema político uruguayo consolidó un nuevo equilibrio caracterizado por dos grandes bloques: uno de centro-izquierda (el frenteamplista) y uno de centro-derecha (conformado por varios partidos) (Buquet y Piñeiro, 2014; De Armas, 2009).

Durante sus primeros tres gobiernos (2005-2020) el FA implementó políticas económicas y sociales centradas en la reducción de la pobreza y la desigualdad. El Estado ocupó un lugar protagónico, aumentando el gasto público y su intervención en el mercado

para garantizar bienestar a la ciudadanía (Antía, 2018; Bentancur y Busquets, 2016; Etchemendy, 2021; Pribble, 2013; Roberts y Levitsky, 2011). Además, los gobiernos del FA avanzaron sustantivamente en una agenda liberal y secular, también llamada “agenda de derechos” o de “nuevos derechos”. En esta agenda destacan la Ley de Interrupción Voluntaria del Embarazo (2012), la Ley de Matrimonio entre Personas del mismo Sexo (2013), la Ley Integral para Personas Trans (2018) y, más recientemente, la Ley de Muerte Digna o también llamada ley sobre eutanasia (2025). Podrían también incluirse en esta agenda innovaciones en materia de educación sexual para niños, niñas y adolescentes diseñadas desde los órganos rectores de la educación (Friedman, 2018; Iglesias Schneider y Moreira, 2024; Johnson et al., 2019; Pérez Bentancur et al., 2021; Pérez Bentancur y Rocha-Carpiuc, 2023; Sempol, 2023). Esta agenda de “nuevos derechos” va a contrapelo de los postulados clásicos de la Iglesia Católica (Grzymala-Busse, 2015; Mooney, 2001). De hecho, la Iglesia Católica ha sido sumamente crítica con la misma¹. Podría pensarse, entonces, que los católicos poseen pocos incentivos para participar en un partido con una agenda en conflicto con ciertos postulados de la Iglesia. ¿Qué lleva a estas personas a integrarse a un partido como el FA? ¿Cuáles son las motivaciones para militar en este partido y no en otro con menos tensiones con los valores católicos clásicos?

Las distancias entre la agenda del partido y el catolicismo se enmarcan, además, en la secularidad histórica que caracteriza al Uruguay. Lo religioso ha sido temprana y particularmente relegado a un plano marginal y privado, en un proceso que comenzó en 1870 y culminó hacia 1930 (Barrales Palacio e Iglesias Schneider, 2021a; Caetano, 2020;

¹ Véase:

Conferencia Episcopal del Uruguay. (2012). *Declaración de los Obispos del Uruguay ante la aprobación del aborto en nuestro país*. Recuperado de:

<https://iglesiacatolica.org.uy/declaracion-de-los-obispos-del-uruguay-ante-la-aprobacion-del-aborto-en-nuestro-pais/>; Cien180henta. (2013). *Obispos católicos contra el "engaño" del matrimonio igualitario*. Recuperado de:

https://www.180.com.uy/articulo/32342_Obispos-catolicos-contra-el-engano-del-matrimonio-igualitario; Monte Carlo. (2018). *La iglesia católica rechaza proyecto de ley redactado por el Ejecutivo sobre personas trans*. Recuperado de:

<https://www.radiomontecarlo.com.uy/2018/05/07/nacionales/la-iglesia-catolica-rechaza-el-proyecto-de-ley-sobre-personas-trans/>; El País. (2025). *La Iglesia compara la eutanasia con el homicidio y exige no avanzar con la ley*. Recuperado de:

<https://www.elpais.com.uy/informacion/sociedad/la-iglesia-compara-la-eutanasia-con-el-homicidio-y-exige-no-avanzar-con-la-ley>; Cien180henta. (2017). *Guía de educación sexual es propia “de un estado totalitario”*. Recuperado de:

https://www.180.com.uy/articulo/69711_guia-de-educacion-sexual-es-propia-de-un-estado-totalitario

Caetano y Geymonat, 1997). Más recientemente, el rasgo secular de la población uruguaya puede observarse en datos de diferentes estudios de opinión pública. Por ejemplo, el informe de Latinobarómetro 2024 muestra que Uruguay es el país de América Latina con menor porcentaje de personas católicas (33% frente a un promedio regional de 53,4%). Asimismo los datos históricos de Latinobarómetro muestran que, desde que existe información, Uruguay ha presentado un descenso prácticamente ininterrumpido y significativo en su porcentaje de población católica (que alcanzaba 60,5% en 1995) (Latinobarómetro, 2024).

Este trabajo intenta indagar en los motivos por los que personas católicas deciden militar en el FA. Para esto, utiliza piezas de evidencia recolectadas a partir de entrevistas en profundidad a militantes y dirigentes frenteamplistas católicos y fuentes documentales. El análisis muestra que si bien los militantes frenteamplistas católicos efectivamente encuentran algunas tensiones entre su partido y su religión, realizan una interpretación de su religión que, de la mano con algunas corrientes teológicas, puede asociarse con ideas de izquierda o críticas del capitalismo. En tal sentido, no consideran que el programa y las políticas implementadas por los gobiernos del FA vayan en contra de sus principios católicos, sino que este los satisface en mayor medida que la de cualquier otro partido del sistema político nacional. Además, entienden que la organización otorga espacios de participación en los que pueden hacer escuchar su voz y manifestar sus discordancias. Los militantes hallan, de este modo, incentivos para permanecer en el partido. Asimismo, la oposición de la Iglesia Católica a ciertas iniciativas del del FA no se vuelve dogma para sus militantes católicos. Aquellos que participan en el FA escuchan lo que las jerarquías religiosas plantean siempre y cuando vaya de la mano con sus propias creencias personales.

El trabajo se estructura de la siguiente manera. En la segunda sección se presentan algunos conceptos que guían la discusión. Posteriormente se explicita el método utilizado. En las siguientes secciones se describen los vínculos históricos y actuales entre izquierda y catolicismo en Uruguay. Luego se analizan las entrevistas y otras fuentes documentales a la luz de los conceptos teóricos. En última instancia se presentan algunas conclusiones y posibles líneas de investigación futuras.

2. Teoría: determinantes de la participación en partidos políticos

Las razones por las que los ciudadanos participan activamente en política son de diferente tipo y han intentado explicarse a través de diferentes enfoques. La literatura sociológica ha reparado en características específicas de los individuos, en particular relativas a recursos socioeconómicos, que los hacen más propensos a la participación política (Berelson et al., 1944). Así, se ha señalado que mayores niveles educativos y la participación en el mercado de empleo están relacionados con mayores niveles de interés y participación política (Brady et al., 1995). Por un lado, individuos con mayores recursos educativos suelen estar más interesados en política que quienes no los tienen. Por otro, la participación económica es una fuente de contactos y redes sociales para las personas a través de la participación en sindicatos, gremios profesionales u organizaciones empresariales que muchas veces son un trampolín para la política (Lovenduski y Norris, 1995).

Pese a la importancia de las variables de oferta, la literatura en ciencia política ha reparado en factores desde el lado de las organizaciones (es decir, los demandantes) como determinantes de la participación política. En este sentido, la obra clásica de Panebianco (1982) diferencia entre los incentivos colectivos y selectivos que ofrecen los partidos políticos. Los primeros se asocian con lo identitario. Cuando los partidos ofrecen incentivos colectivos, brindan a las personas un conjunto de ideas que los representan, o hasta un conjunto de símbolos con los que se sienten identificados. Los individuos se verían motivados a participar de una organización en tanto los valores de esta hicieran sentido con sus ideas, principios o, en definitiva, con los proyectos de sociedad que los movilizan. Este tipo de incentivos resulta no excluyente, pues pueden ser ofrecidos a todos los participantes del partido en la misma medida (y que uno de ellos los “consume” no implicará que otros no lo hagan). Los incentivos selectivos, por su parte, refieren a beneficios materiales o de estatus como la posibilidad de ocupar espacios dentro del partido que den acceso a otras posiciones o recursos valorados. Típicamente, una parte de estos incentivos se relacionan con que el participante logre formar parte de las decisiones partidarias, ejerza poder dentro de la estructura de la organización, y se beneficie de ello. En términos clásicos, estos incentivos sí son excluyentes, puesto que tanto las posiciones de poder como los beneficios materiales son limitados.

Para Panebianco (1982) todos los militantes se encuentran movilizados por una combinación de ambos tipos de incentivos. Sería extraño, según el autor, que un

participante permaneciera en una organización si careciera de alguna dosis de ambos. Un partido que se apoyara únicamente en incentivos selectivos no lograría construir el “mito” e identidad de la organización y no se presentaría como comprometido con alguna causa. Mientras que un partido que tuviera únicamente incentivos colectivos tendría dificultades para lograr que los militantes trabajaran. Como señala el autor, si los líderes desean construir una participación deferente (del tipo mandato en blanco) entre sus activistas, deben ser capaces de hilvanar ambos tipos de incentivos.

Otro punto relevante al que se refiere Panebianco (1982) es la sustituibilidad de los incentivos. Si encontrar la oferta de incentivos en algún otro agente del sistema político fuera factible, aumentarían las posibilidades de que, ante situaciones desfavorables, los activistas desertaran de la organización y se acercaran a otro partido. Los líderes poseen mayor capacidad de maniobra sobre las exigencias de sus militantes en aquellos casos en los que la sustituibilidad es baja (puesto que los activistas tendrán más dificultades para hallar otro partido a pesar de que no se alineen con el accionar de la dirigencia).

Panebianco (1982) también diferencia entre militantes “creyentes” y “arribistas” (dos tipos ideales, difícilmente reconocibles en la realidad en su forma pura). Los primeros serían mayoría en las organizaciones, y otorgarían su participación “deferente” basándose especialmente en incentivos colectivos. Los segundos, por el contrario, se sustentarían en incentivos selectivos y por ende serían, en mayor medida, quienes ocupen posiciones de poder en las estructuras partidarias.

En el caso del FA, la propia estructura del partido ofrece incentivos selectivos a la militancia. Las reglas que moldean a la organización brindan influencia (“voz”) a los activistas, que entonces sienten que su participación es eficaz (Pérez Bentancur et al. 2022). A través de delegados, los militantes (agrupados en comités de base) logran que sus opiniones sean representadas y escuchadas en los órganos de conducción del partido, pues representan la mitad de los integrantes de estos órganos de conducción a la vez que tienen participación en todos los órganos intermedios de la estructura del partido. Así por ejemplo, en este partido, los militantes participan de la construcción programática, y el sentimiento de productividad que esto genera se convierte en incentivo a la participación. Este incentivo selectivo se vuelve una herramienta para lograr que los lineamientos y programa del FA satisfagan en mayor medida los intereses u opiniones de los individuos (por lo que se torna, en alguna medida, incentivo colectivo).

Pérez Bentancur et al. (2022) resaltan que esta concepción de los incentivos selectivos no es exactamente la misma que fuera planteada por Panebianco (1982), pues mientras éste los entendía como recompensas individuales excluyentes (materiales o de estatus), “en el caso del FA, las reglas generan un incentivo selectivo (la eficacia percibida) que favorece el desarrollo de la organización y que no se relaciona con la distribución de recursos escasos” (Pérez Bentancur et al., 2022: 243). El partido, sin embargo, también otorga estos incentivos en su concepción más tradicional (beneficios materiales/de estatus).

El FA también ofrece incentivos colectivos a sus militantes. Con adaptaciones a lo largo de su historia (entre las que ha de resaltarse la moderación) y matices entre sus sectores, el partido ha logrado consolidar una ideología y un programa progresista y de izquierda (Garcé y Yaffé, 2009; Moreira, 2004; Yaffé, 2005). El partido se ancla en principios e ideas que, según sus propios estatutos, pueden resumirse en su condición de agrupación “nacional, progresista, democrática, popular, antioligárquica y antiimperialista” (Frente Amplio, 2011: 1). Tal como se mencionó en la introducción, siendo gobierno el FA ha impulsado una agenda socioeconómica centrada en el combate a la pobreza y la desigualdad con fuerte participación del Estado en la regulación del mercado y la provisión de políticas sociales (Antía, 2018; Bentancur y Busquets, 2016; Etchemendy, 2021; Pribble, 2013; Roberts y Levitsky, 2011). Asimismo, desarrolló políticas de ampliación de derechos tales como Ley de Interrupción Voluntaria del Embarazo, Ley de Matrimonio entre Personas del mismo Sexo, Ley Integral para Personas Trans, etc. (Friedman, 2018; Iglesias Schneider y Moreira, 2024; Johnson et al., 2019; Pérez Bentancur et al., 2021; Pérez Bentancur y Rocha-Carpiuc, 2023; Sempol, 2023).

Grzymala-Busse (2012) y Levine (1981) entienden que lo religioso, plano profundamente identitario de los individuos, funciona como lente para entender el mundo. Esto lleva a que sea particularmente necesario que, en términos de incentivos colectivos, los católicos frenteamplistas observen confluencia entre los planteos de su religión y los postulados del partido, o por lo menos, una tensión con la que pueden convivir. De lo contrario, según lo planteado por la teoría, no se implicarían en el mismo. Este particular peso de la religión en la identidad de las personas tiene también implicancias sustantivas en términos de la sustituibilidad de los incentivos: si la religión es una cuestión tan central, resultará difícil hallar otros partidos (con ideas diferentes) que satisfagan las demandas programáticas vinculadas con lo religioso. Se entiende que, a no ser que el militante

católico comience a interpretar su espiritualidad de otra manera, no se acercará a partidos que promuevan ideas distintas a las de su religión.

A modo de resumen, se espera que: i) en relación a los incentivos colectivos, los militantes católicos hallen confluencia entre los postulados del FA y la forma en que viven e interpretan su religión, ii) el FA ofrezca incentivos selectivos a estos militantes, vinculados a la participación dentro de la estructura partidaria y iii) la sustituibilidad sea baja (teniendo en cuenta, especialmente, lo identitario que resulta el plano religioso). Estas tres hipótesis se hallan interconectadas entre sí. Siendo los incentivos selectivos en el FA un puente para la existencia de incentivos colectivos, la presencia de los primeros probablemente redundará en la aparición de los segundos. Asimismo, dado que se especula que los militantes católicos hallaran ambos tipos de incentivos en buena medida, resulta probable que la sustituibilidad sea efectivamente baja.

3. Método y datos

Este trabajo está centrado en el análisis en profundidad de un caso (Beach y Pedersen, 2016) a los efectos de indagar en las razones por las que individuos que se identifican con valores católicos participan activamente en el FA, un partido que ha impulsado una agenda liberal y secular que ha estado en conflicto con las jerarquías del catolicismo. El trabajo intentó aproximarse a los discursos de militantes y dirigentes frenteamplistas católicos a través de entrevistas en profundidad y fuentes documentales. Las declaraciones de los entrevistados fueron tratadas como piezas de evidencia (Brady, 2010).

Las entrevistas en profundidad se adecuan a los fines de este trabajo porque permiten la obtención de información detallada y densa (Mosley, 2013). Indagar sobre las razones por las que las personas militan en un partido implica, indefectiblemente, un diálogo en profundidad con los sujetos de estudio. Se realizaron once entrevistas en profundidad. La determinación de los entrevistados intentó guiarse por las recomendaciones planteadas por Lynch (2013), sobre la selección de entrevistados de manera deliberada. Una de las modalidades abordadas por la autora es la “*purposive sample*”, referida a la selección de personas con características específicas consideradas relevantes (Lynch, 2013). Según Lynch (2013: 41), esto “*ensures the inclusion of particular types of elements in the sample*”. En este trabajo, se buscó asegurar la inclusión de variedad de voces en aras de que la información recibida no correspondiera a un sesgo por determinadas características particulares de los individuos. Este objetivo desalentó el uso de una selección de tipo “*snowball*”, basada en el acceso a nuevos sujetos a través de recomendaciones de entrevistados precedentes (Lynch, 2013: 41-42). Se consideró que los militantes/dirigentes sugerirían personas de su entorno (similares a ellos, o pertenecientes a su mismo círculo/sector), lo que confrontaba con el intento de búsqueda de diversidad.

Se consideraron entrevistados en diferentes roles, edades, pertenencias sectoriales dentro del FA y varones y mujeres. La diversidad de roles (militantes/dirigentes) dentro del partido resultó importante en el entendido de que los militantes podrían presentar diferencias con la dirigencia en sus formas de vivir la participación y el lugar de la religión en la misma (May, 1973). La variedad de sectores se entendió pertinente puesto que se entendía posible que algunos de ellos tuvieran diálogos más directos que otros con el catolicismo. Las diferencias en las edades se consideraron relevantes en el entendido de que las formas de vivir los nexos entre religión y política de quienes fueron parte de

procesos históricos de confluencia entre la izquierda y el catolicismo (véase Sección 4) podría diferir de la de los más jóvenes, que quizás tuvieron un proceso de socialización política distinto. En cuanto al género, se buscó variabilidad en tanto las mujeres podrían presentar posturas específicas alrededor de tópicos relativos a sus derechos (como la despenalización del aborto) que han generado tensiones con jerarquías eclesiales. Se realizaron nueve entrevistas militantes/dirigentes católicos del FA. Además, se realizaron dos entrevistas a dirigentes católicos del Partido Nacional (PN), un partido que históricamente ha tenido lazos (informales) con la Iglesia Católica (Caetano et al., 2013). Se consideró que estos entrevistados podían ser clarificantes para el análisis en tanto tuvieran opiniones coincidentes a los entrevistados católicos frenteamplistas respecto a las razones de participación de estos últimos en el FA. Confluencia indicaría evidencia más potente.

Previo al comienzo de la etapa de entrevistas a actores políticos, se realizaron dos entrevistas indagatorias a los sacerdotes Pablo Bonavía y Joaquín Tabera. Lynch (2013: 34) plantea que este tipo de conversaciones “*are often particularly useful because they allow us to refine our concepts and measures before embarking on a major research project*”. En este sentido, estas entrevistas tuvieron como propósito recabar insumos preliminares de carácter teológico que permitieran delimitar con mayor precisión las categorías analíticas de la investigación y orientar el posterior trabajo de campo con actores políticos. Dado los alcances de este trabajo y que las opiniones de los entrevistados comenzaban a repetirse o “saturarse” (Saunders et al., 2018), se entendió que las conversaciones habían sido suficientes.

Las entrevistas se “triangularon” (Seawright, 2016) con fuentes documentales como forma de complementar y robustecer las declaraciones de los militantes y dirigentes entrevistados. Las fuentes documentales que se utilizaron fueron, esencialmente, notas de prensa o artículos con declaraciones de actores pertenecientes al FA o a la Iglesia Católica que evidencian algunos de los nexos (o tensiones) que puede haber entre los mismos.

4. Los católicos y la izquierda en Uruguay: un vínculo histórico

El FA nació el 5 febrero de 1971 en el marco de una profunda crisis social producto del agotamiento del modelo de desarrollo por sustitución de importaciones que llevó al aumento de la polarización y la violencia política ejercida tanto por el Estado durante el gobierno de Jorge Pacheco Areco (Partido Colorado, PC) como por grupos guerrilleros. En este contexto, un grupo de dirigentes integrado por Zelmar Michelini (Movimiento por el Gobierno del Pueblo, Lista 99 del PC) Rodney Arismendi (secretario general del Partido Comunista), Francisco Rodríguez Camusso (Movimiento Blanco Popular y Progresista del PN), Luis Pedro Bonavita (Frente Izquierda de Liberación, FIDEL) y Juan Pablo Terra (líder del PDC) inició negociaciones para formar un Frente Amplio como una alternativa a los partidos tradicionales (el PN y el PC). Este grupo se conoció como “Grupo de los cinco” y fue central para la redacción de un programa común, el desarrollo de reglas iniciales de funcionamiento y la búsqueda de alianzas con otros grupos. En este sentido el FA, originalmente, fue una coalición de viejos partidos de izquierda y centro-izquierda (a los que también se integraría, por ejemplo, el Partido Socialista) así como de dirigentes y fracciones escindidas por izquierda de los partidos tradicionales (Caetano, 2020; Caetano et al., 2021; Garcé y Yaffé, 2009; Ilha, 2014; Ilha, 2016; Lanzaro, 2000; Yaffé, 2005).

El PDC fue fundado en 1962 (en un proceso iniciado en 1958), tras un cambio de nombre (y de rumbo) del partido Unión Cívica del Uruguay (a la que se sumó el Movimiento Demócrata Cristiano, integrado por miembros del PN y PC y por independientes). El ímpetu de los demócratas cristianos de aquel entonces era, en un mundo polarizado por la Guerra Fría, luchar “tanto contra el capitalismo como contra el marxismo, ambas concepciones materialistas (...) restaurar el valor espiritual de los individuos y la sociedad eliminando la explotación y la lucha fratricida” (Ilha, 2016: 18).

Si bien el PDC era muy crítico del sistema capitalista, su alianza con el Partido Comunista resulta peculiar, pues este último era expresión de un modelo económico que los democristianos también decían combatir. A diferencia de otros partidos demócratas cristianos de América Latina (como el chileno), el PDC uruguayo logró pactar tempranamente con comunistas y socialistas para conformar el FA, un frente de izquierda “sin exclusiones” en palabras del propio dirigente democristiano Juan Pablo Terra (Ilha, 2014: 12). El PDC tuvo, especialmente a través de Terra, un rol central en la fundación del FA, pues fue uno de los primeros políticos en proponer “organizar un frente de partidos y sectores que se opusieran al desborde del autoritarismo pachequista” (Ilha, 2014: 12).

Aunque en realidad su plan era formar, primero, un polo no marxista junto con algunos sectores progresistas del PN y del PC para luego formar parte del FA, su persistencia y su mirada en torno a la fundación del FA lo hace ser uno de los grandes impulsores de la unidad de la izquierda a nivel nacional. Tal y como marca el historiador Oscar Bruschera (1986: 73), “en resumidas cuentas, la idea, y su impulso inicial, fue del PDC”. Incluso, resulta relevante mencionar que en las elecciones de 1971 (primeras para el FA), debido a los incentivos del sistema electoral, el FA se presentó bajo la etiqueta del PDC (que era un “lema permanente”²). Asimismo, el PDC decidió ceder al FA sus colores clásicos (rojo, azul y blanco) y modificar su propia identidad visual (adoptando el naranja y violeta como colores principales) (Ilha, 2014: 27). Del mismo modo, a la salida de la dictadura (1985) y con el lema “Frente Amplio” proscrito, el PDC volvió a officiar como denominación para el FA.

Los motivos por los que el PDC trabajó por la creación del FA pueden buscarse en la situación crítica generada por el gobierno de Pacheco Areco, que implicó experiencias de resistencia y diagnósticos compartidos con los demás grupos de izquierda. Fue también relevante la baja probabilidad de que las fuerzas progresistas lograran un buen desempeño electoral votando por separado, lo que se apreciaba persistentemente en los resultados de las elecciones previas (Ilha, 2014; Ilha, 2016). Del mismo modo, es posible que el hecho de que la democracia cristiana uruguaya sea (aún hoy) una de las más programáticamente a la izquierda del continente (Mainwaring y Scully, 2010) haya facilitado los acercamientos. En relación a esto último, algunos militantes del PDC de aquel entonces (especialmente los más jóvenes) apelaban incluso a la imagen de un Jesús histórico que, en su discurso, coqueteaba con el marxismo (Barrales Palacio e Iglesias Schneider, 2021b). Estas ideas denotan una diferencia con los partidos demócrata cristianos europeos, que han esbozado mayoritariamente posturas de centro-derecha (Caciagli, 2013).

La decisión de pactar con grupos más radicales no estuvo exenta de tensiones. Barrales Palacio e Iglesias Schneider (2021b) explican que más allá de comprender la conveniencia táctica, muchos militantes del PDC (casi todos de la vieja élite partidaria) mostraron reticencias a formar alianzas con los comunistas, tanto por motivos ideológicos

² Así se llamaba a los lemas que ya habían participado en al menos en unas elecciones nacionales o en más de una elección departamental precedentemente. Dichas etiquetas, a diferencia de los “lemas accidentales”, que no cumplían con dicho requisito, tenían permitido presentar varios sublemas bajo su nombre. El “Frente Izquierda De Liberación” también era “permanente”, pero resultaba mucho menos viable que escisiones de los partidos tradicionales se presentaran bajo una etiqueta que se encontraba vinculada al comunismo (Ilha, 2014: 27).

como de coyuntura global. La integración al FA provocó fisuras en la interna del grupo, pues algunos militantes decidieron que el FA no era una opción adecuada y abandonaron la democracia cristiana. Incluso, años después de la fundación del FA, el PDC se alejó del partido en dos oportunidades (1974 y 1989), en buena medida por tensiones con sectores más radicales como el Partido Comunista. Sin embargo tal alejamiento fue corto, pues al poco tiempo el PDC decidió volver a ingresar al FA (Caetano y Neves, 2016).

Es posible rastrear otras confluencias entre católicos y comunistas durante las etapas fundacionales del FA. Además del caso de Terra, que evidentemente comprendía que la alianza era deseable, podría citarse al dirigente comunista Rodney Arismendi, que en una carta dirigida al Monseñor Parteli (arzobispo coadjutor de Montevideo) luego de que éste asistiera al velatorio de siete militantes comunistas asesinados afirmó:

[las] fronteras filosóficas o de profesiones de fe, los hombres y las organizaciones que sienten auténtico amor por el pueblo y sufren como suyos cada gota de sangre, cada dolor o cada martirio, toda injusticia social (...) solo pueden juntarse (Partido y Juventud Comunista de Juan Lacaze, 1972).

Asimismo, se torna ilustrativa de estos diálogos una edición de la revista “Cuadernos de Marcha” de 1971, dedicada exclusivamente a la publicación de artículos de opinión sobre los vínculos entre el marxismo y el cristianismo escritos por referentes de ambas corrientes (Marcha, 1971).

Existen antecedentes relevantes de los vínculos (estratégicos o ideológicos) entre cristianos y marxistas en el Uruguay, previos al período de formación del FA. Durante el proceso de separación de Iglesia y Estado, surgieron movimientos socialcristianos que llevaron a la creación de sindicatos de inspiración cristiana y a la fundación de la Unión Democrática Cristiana. Además, algunos protestantes comenzaron a simpatizar con figuras de izquierda como Frugoni y Quijano. En las décadas del cuarenta y el cincuenta, se construyeron lazos entre anarquistas y cristianos comunitaristas en ámbitos como sindicatos, grupos de inmigrantes, grupos de jóvenes, cooperativismo, entre otros (Barrales Palacio e Iglesias Schneider, 2021a). En ese momento, se fundaron, además, algunas

asociaciones de laicos que, enmarcadas en la Acción Católica del Uruguay, podrían asociarse con ideas de izquierda³ (Barrales Palacio e Iglesias Schneider, 2021a y 2021b).

En los sesentas y setentas, ya más cerca de la fundación del FA y del contexto de polarización y violencia política, la guerra fría jugaría un papel sustantivo. Este conflicto polarizó a la sociedad uruguaya en general, y también influyó en la división del mundo católico y en la formación de grupos de fieles antagónicos (conservadores y progresistas) (Rilla y Yaffé, 2025: 43m10s). Muchos católicos entendieron, incluso, que la vía legal no era suficiente para generar transformaciones profundas en la sociedad y eligieron participar de grupos guerrilleros. Si bien algunos de ellos lo hicieron en movimientos que no necesariamente se definían en relación a su religiosidad (como el Movimiento de Liberación Nacional - Tupamaros, especialmente en su columna 6, dirigida por el cura Juan Carlos Zaffaroni), hubo también experiencias de organizaciones que se sustentaban explícitamente en lo religioso; una de ellas tiene sus raíces en grupos juveniles metodistas, y tuvo de nombre “Agrupación Cristiana Revolucionaria” (Barrales Palacio e Iglesias Schneider, 2021a).

Durante este período, los católicos se hicieron notar también en espacios sindicales como el Movimiento Obrero de Acción Católica y Acción Sindical Uruguaya, asociaciones con un papel protagónico en la creación de la Convención Nacional de Trabajadores (CNT), en la que se unieron socialistas, anarquistas y comunistas (Barrales Palacio e Iglesias Schneider, 2021a). Del mismo modo, resulta relevante la presencia de movimientos cristianos en el seno de las reivindicaciones estudiantiles sucedidas en el período previo al Golpe de Estado de 1973 (que tuvieron su auge en 1968) (Barrales Palacio e Iglesias Schneider, 2021a), en las que participaban, además, jóvenes comunistas y de otros sectores de izquierda (Demasi, 2019; Markarian, 2022).

Caetano (2020) señala un viraje hacia posturas de izquierda por parte de la alta jerarquía eclesial uruguaya durante los sesentas y setentas. Según el autor, el accionar del monseñor Carlos Parteli (que llegó a hacerse cargo de la Arquidiócesis de Montevideo en 1966, en sustitución de un sacerdote conservador) fue clave para este viraje. La carta pastoral de Cuaresma de 1967 de la Conferencia Episcopal, escrita en forma colegiada por los obispos, era crítica del sistema económico y hacía ver la necesidad de realizar cambios sociales sustantivos en aras de una estructura que privilegiara el “bien común”. Asimismo,

³ Podrían mencionarse, a modo de ejemplo: Juventud Agraria Católica, Juventud Estudiantil Católica, Juventud Obrera Católica y Juventud Universitaria Católica.

la “Pastoral de Adviento” de fines de 1967 de Parteli y todo su presbiterio realizaba denuncias típicas de una agenda izquierdista (con críticas al capitalismo, al latifundismo, al bajo crecimiento industrial, entre otras) y abogaba por un cambio de régimen para dejar atrás uno que, por ser “no humano”, era entonces “no cristiano”.

Los nexos específicamente partidarios tenían también precedentes. Podría resaltarse a la Unión Popular (1962), alianza de la que formó parte el Partido Socialista, que tenía en sus filas algunos referentes de formación católica (Mariano Arana, Alberto Methol Ferré, José Claudio Williman). También los partidos Socialista y Comunista tenían presencia de católicos (algo que también explica la viabilidad del acercamiento entre el comunismo y la democracia cristiana) (Barrales Palacio e Iglesias Schneider, 2021a; Yaffé, 2022).

En definitiva, en Uruguay el diálogo entre católicos y militantes de izquierda no era, al momento de fundarse el FA, demasiado novedoso ni sorprendente. Si bien tuvo una etapa de consolidación en el período anterior a la última dictadura y durante la misma, en la que muchos católicos ocuparon un rol de resistencia sustantivo (Barrales Palacio e Iglesias Schneider, 2021a), los vínculos son de larga data. El partido de izquierda más relevante de la historia del país es hijo, en buena medida, de estas conversaciones fecundas.

5. Católicos frenteamplistas en el Siglo XXI

Con el paso de los años, el PDC fue perdiendo fuerza, tanto en términos orgánicos como electorales. En la actualidad, luego de pasar por varias alianzas intrapartidarias, es uno de los ocho grupos que conforman “Convocatoria Seregnista”, una coalición de sectores frenteamplistas que en las elecciones del 2024 ocupó el tercer lugar entre los sublemas del partido (Corte Electoral, 2024; la diaria, 2017; Montevideo Portal, 1999; Seregnistas, s.f.). A pesar de ello (y de las tensiones entre la izquierda y las jerarquías eclesiales), los católicos (dentro o fuera del PDC) continúan siendo relevantes en el FA.

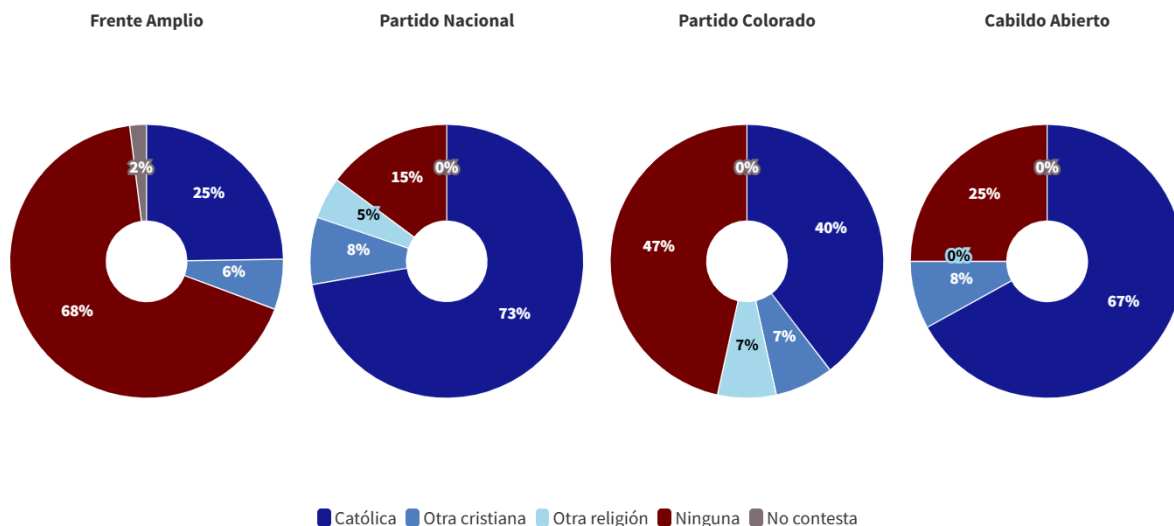
Varios de los militantes y dirigentes entrevistados para este trabajo señalaron que hay católicos en la totalidad de los sectores del partido. A modo de ejemplo podría citarse a Manuel Nogueira, que ante la pregunta de en qué espacios del FA percibía presencia de este tipo de militantes manifestó que “está lleno, en todos los sectores siempre conoces a alguien con quien te une eso” (entrevista personal, 28/10/2025).

Para aproximarse al fenómeno resulta útil recurrir a una encuesta realizada por El Observador (2024b), en la que se consultó a los legisladores de la XLIX Legislatura (2020-2025) por su pertenencia religiosa. Aprovechando que la encuesta desagrega los datos entre quienes son católicos y quienes pertenecen a otras ramas del cristianismo, se hará énfasis en los primeros (que son el interés central de este trabajo). La encuesta mostró que un 57% del total de los parlamentarios eran creyentes (de cualquier tipo), y un 46% (sobre el total general) eran católicos, cuando el porcentaje para la población es, según Latinobarómetro (2024), de 33%)⁴. Si bien el FA era el partido con la bancada menos católica entre los cuatro partidos con mayor cantidad de parlamentarios, un 25% de sus legisladores manifestaron pertenecer a esa religión (Gráfico 1).

⁴ Este dato cambia con la L Legislatura (2025-2030), que se aproxima más al porcentaje de la población general. Según información presentada por Búsqueda (2025), en la actualidad el porcentaje de legisladores católicos es de 31,88%. El porcentaje de legisladores creyentes (de cualquier tipo) también ha disminuido, y se encuentra en 46,02%.

Gráfico 1.

Religión de los legisladores (en porcentaje) de los cuatro partidos con mayor cantidad de parlamentarios durante la XLIX Legislatura



Fuente: El Observador (2024b)

En la legislatura correspondiente a la encuesta, el FA contaba con 55 parlamentarios (13 senadores y 42 diputados). Según explica El Observador (2024b), únicamente dos de ellos (Óscar Andrade y Álvaro Lima) no respondieron al cuestionario. Entre quienes sí lo hicieron, 16 manifestaron ser cristianos (de cualquier rama) y, entre ellos, 13 se pronunciaron como católicos⁵. En relación a las diferencias entre fracciones del FA, el Movimiento de Participación Popular (MPP) fue el sector con mayor cantidad de parlamentarios católicos (9), seguido por el Partido Socialista (2), y luego la Vertiente Artiguista y Asamblea Uruguay (ambos con 1). En términos porcentuales, un 31% (9/29) de los legisladores del MPP dijeron ser católicos, frente a un 50% (2/4) de los socialistas, 50% (1/2) de los artiguistas y 25% (1/4) de los pertenecientes a Asamblea Uruguay.

Pese a la importancia de los datos, estos no pueden tomarse como representativos de la presencia de católicos en toda la estructura del FA, tanto sectorial como de las bases. Como muestra May (1973), los parlamentarios pueden tener características socioculturales diferentes a los militantes que no llegan a ocupar cargos de responsabilidad. Además, como se ha marcado, el porcentaje de legisladores que se manifiesta católico es mayor al

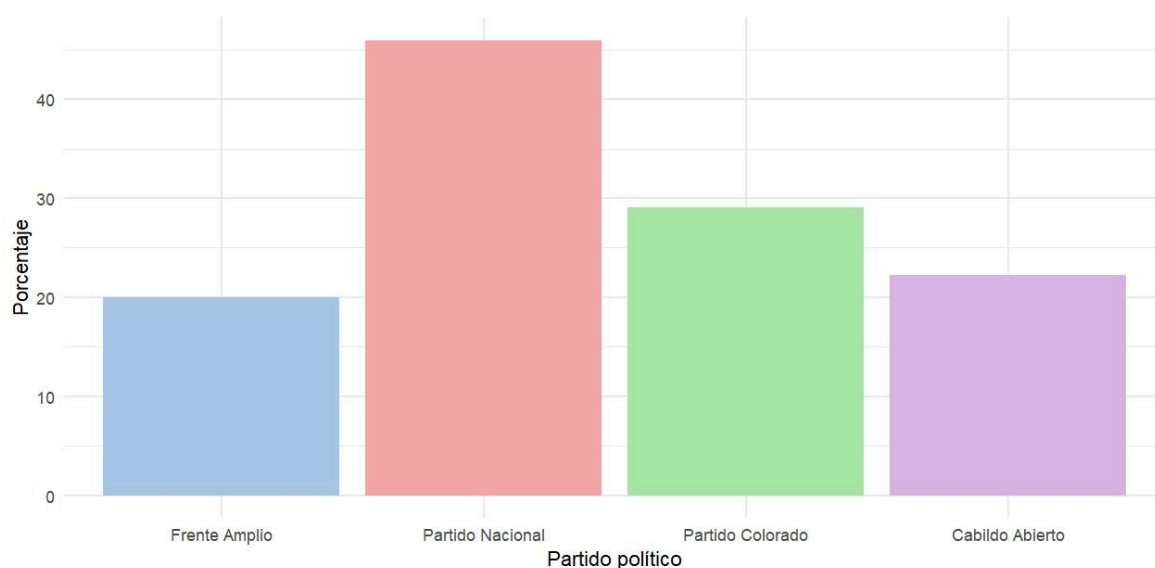
⁵ Los legisladores que dijeron ser católicos fueron: Alfredo Fratti, Amanda Della Ventura, Charles Carrera, Enzo Malán Castro, Gonzalo Civila, Lilian Galan, Lucía Etcheverry, Luis Gallo, Mariano Tucci, Martín Tierno, Nelson Larzábal, Nicolás Lorenzo y Sandra Lazo.

porcentaje de católicos en la población general (por lo que algo similar podría ocurrir con los legisladores frenteamplistas frente a los militantes). Asimismo, los sectores con bancadas más grandes (como el MPP) podrían estar mostrando mejor su composición interna que aquellos con bancadas más pequeñas (simplemente por tener un “N” mayor).

Es posible, a través de datos del Latin American Public Opinion Project (LAPOP) (LAPOP Lab, 2023), realizar algunas consideraciones respecto al lugar del catolicismo entre los simpatizantes⁶ frenteamplistas. Si bien el FA es el partido con menor porcentaje de católicos (Gráfico 1), resulta relevante que dos de cada diez simpatizantes del FA se conciben como católicos (Gráfico 2).

Gráfico 2.

Porcentaje de católicos entre los simpatizantes de los cuatro partidos con mayor cantidad de parlamentarios durante la XLIX Legislatura



Fuente: elaboración propia en base a datos de LAPOP Lab (2023)⁷

Utilizando la misma base de datos, es posible preguntarse por la distribución de la simpatía política dentro de las personas que se perciben católicas, es decir, el dato inverso al anterior. Si bien, como era de esperarse, hay más católicos que se sienten cercanos al

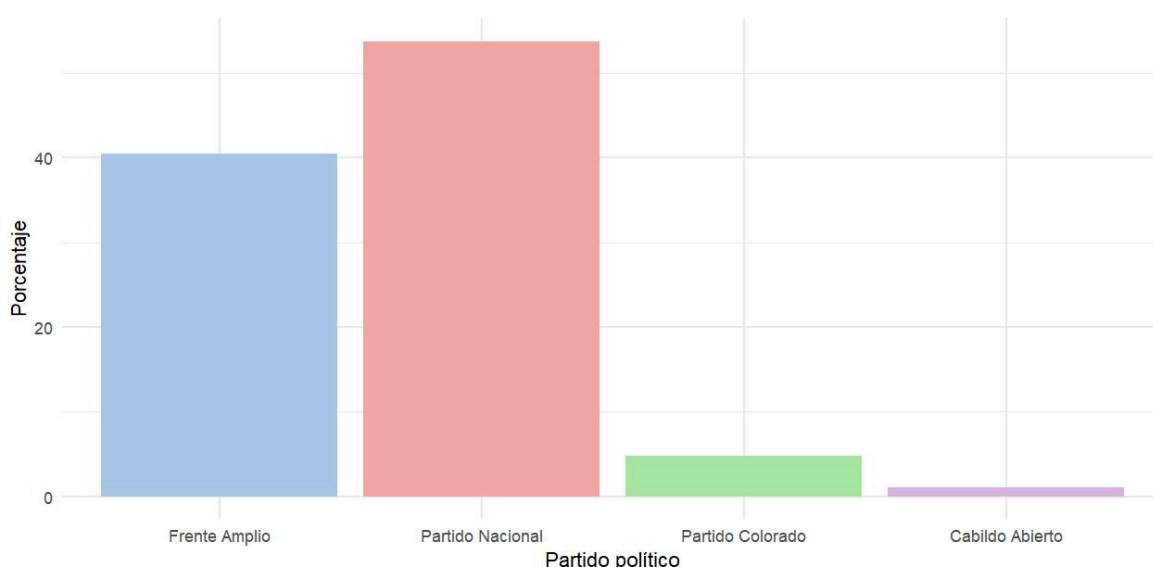
⁶ Si bien lo óptimo hubiera sido trabajar con el dato de los militantes frenteamplistas (que son el foco de esta investigación), el mismo no pudo obtenerse. A pesar de que activistas y simpatizantes podrían presentar características diferentes (Duverger, 1951; May, 1973), la falta de datos obliga a utilizar la simpatía partidaria como proxy de la militancia.

⁷ El gráfico surge del cruce de las respuestas a las preguntas: “¿Con cuál partido político simpatiza usted?” y “Si usted es de alguna religión, ¿podría decirme cuál es su religión?”.

PN, un 40% de quienes profesan esa religión se identifican como frenteamplistas (Gráfico 3). Asimismo, el FA supera al PC y a Cabildo Abierto, que en los últimos años no han tenido conflictos tan manifiestos (o extendidos) con las jerarquías eclesiales. Cabildo Abierto, incluso, ha impulsado una agenda que dialoga con los intereses de la Iglesia (Iglesias Schneider y Moreira, 2024).

Gráfico 3.

Distribución porcentual de la simpatía a los cuatro partidos con mayor cantidad de parlamentarios durante la XLIX Legislatura entre los católicos



Fuente: elaboración propia en base a datos de LAPOP Lab (2023)⁸

En síntesis, si bien el FA no es el partido con más filiación católica del Uruguay (ni el partido al que los católicos más se adhieren), parte de quienes se perciben católicos simpatizan con el FA. La presencia de católicos se manifiesta en varios sectores del partido, incluso en su presidencia (ocupada por Fernando Pereira, que tal como puede apreciarse en la sección siguiente, es un católico manifiesto). En el marco de tensiones entre las cúpulas eclesiales, la agenda del partido y el contexto de secularidad imperante en el Uruguay, este fenómeno llama la atención.

⁸ El gráfico surge de la distribución de las respuestas a la pregunta “¿Con cuál partido político simpatiza usted?” entre las personas que respondieron “Católico” a la pregunta “Si usted es de alguna religión, ¿podría decirme cuál es su religión?”.

6. Motivaciones de los católicos frenteamplistas para militar en el FA

En esta sección se analizan las motivaciones de los militantes católicos para participar activamente en el FA. La sección está guiada por los conceptos de Panebianco (1982) sobre incentivos colectivos y selectivos a la vez que analiza las tensiones que enfrentan los militantes católicos frenteamplistas. En las Tablas 1 y 2 del anexo 1 se presentan piezas de evidencia adicionales que se consideraron pertinentes.

6. 1. Una explicación a través de Panebianco (1982)

Tanto los entrevistados como las declaraciones de católicos frenteamplistas contenidas en fuentes documentales sugieren que, a su modo de ver, existe una convergencia entre la agenda social y económica del FA y los valores del catolicismo. Coincidentemente con los planteos de Grzymala-Busse (2012) y Levine (1981), que afirman que la religión es un lente utilizado por las personas para entender el mundo, los católicos se paran políticamente con cimientos espirituales. En este marco, los militantes valoran corrientes cristianas asociadas con el combate a la pobreza y la desigualdad que han tenido peso en el país y la región a lo largo de la historia, tales como la Teología de la Liberación (Barrales Palacio e Iglesias Schneider, 2021a; Levine, 1988) y el Humanismo Cristiano (Instituto Humanista Cristiano Juan Pablo Terra, 2014).

Los militantes plantean que las deficiencias del sistema económico deberían de ser combatidas por un proyecto político de izquierda, en buena medida con las ideas que son defendidas por el FA. Algunos hacen referencia al marxismo y lo asimilan con la radicalidad de las nociones que surgen de su religión. Muchos entrevistados incluso afirmaron que lo que los hace ser personas de izquierda es, justamente, su condición de católicos (y viceversa). De este modo, comprenden que el partido es, al menos en este plano, el que mejor satisface sus incentivos colectivos. Por ejemplo, Santiago Acuña señaló:

Yo no me considero como un marxista, yo llegué al socialismo por el cristianismo, fue mi interpretación del cristianismo ese socialismo (entrevista personal, 3/9/2025).

A la inversa, Virginia Cardozo afirmó que se había convertido al catolicismo como consecuencia de su actividad militante precedente. Ante la pregunta de en qué políticas concretas del FA veía conexiones con el catolicismo, marcó:

No voy a decir todas porque es una generalización, pero todo lo que ha hecho el Frente Amplio por la redistribución de la riqueza es para mí una forma de este Dios que entendemos encarnado en la historia, como lo entendemos desde la beta de la Teología de la Liberación (entrevista personal, 17/11/2025).

Del mismo modo, Juan Martín Fernández afirmó que catolicismo y frenteamplismo comparten una “concepción radical”:

Porque hacemos un diagnóstico estructural de este sistema de opresión y tenemos una utopía hacia adelante que no busca maquillar o administrar el capitalismo, sino transformarlo (entrevista personal, 16/10/2025).

Por último, Nelson Villareal manifestó que:

El Frente quiere un mundo mucho más justo y equitativo, el ser católico para mí tiene que ver con una sociedad de hermanos o de fraternidad (entrevista personal, 12/9/2025).

Estos vínculos pueden también pueden rastrearse en declaraciones incluidas en fuentes documentales. En una entrevista con la diaria (2021), el dirigente frenteamplista Daniel Gerhard planteó:

Lo que significa la propuesta del Evangelio (...) es básicamente un posicionamiento humanista radical (...) que interpela todas las realidades de injusticia y que hace opción siempre por los sectores más vulnerados, por los más pobres.

Del mismo modo, una carta firmada por ex alumnos católicos del Colegio Seminario que llamaba a votar a la fórmula frenteamplista integrada por Yamanadú Orsi y Carolina Cosse

en las elecciones del 2024, explicaba que los candidatos estaban inspirados en valores católicos:

[...] valores ignacianos [relativos al legado de San Ignacio de Loyola], la responsabilidad, el servicio y la búsqueda de justicia social [y que buscaban] que cada joven tenga oportunidades, que las personas mayores reciban el respeto que merecen y que el progreso no solo sea económico, sino también humano y ético (Montevideo Portal, 2024).

De la mano con lo planteado en la sección precedente de este trabajo, los católicos suelen enmarcar los nexos ideológicos (y tácticos, en algunos casos) entre religión y frenteamplismo en sus raíces históricas. El énfasis se pone, especialmente, en el período de la última dictadura. Reivindican figuras católicas uruguayas asociadas a ideas progresistas y/o postulados anticapitalistas, tales como Carlos Parteli, Juan Luis Segundo, el “Padre Cacho”, Luis Pérez Aguirre o Juan Pablo Terra. A modo de ejemplo, Juan Martín Fernández resaltó que:

El compromiso de la Iglesia Católica uruguaya en la dictadura. Juan Pablo Terra, ni que hablar del “Padre Cacho”, son referencias que marcaron la Iglesia Católica (entrevista personal, 16/10/2025).

Asimismo, Villarreal también rememoró ese período de la historia, en el que “la izquierda como resistencia y la parroquia como espacio de vida estaban muy unidas” (entrevista personal, 12/9/2025). Por otro lado, Fernando Pereira mencionó, a modo de referencia ideológica, que:

[los escritos de] Juan Luis Segundo, un teólogo uruguayo que marcó una época y que tiene una escritura que te da herramientas espirituales y políticas para la acción, me hicieron más de izquierda de lo que era (entrevista personal, 31/10/2025).

Pese a no compartir la interpretación religiosa de los frenteamplistas, integrantes del PN también son conscientes de la existencia de la corriente. Sebastián da Silva, manifestó que “dicen por ahí que Jesús fue el primer comunista moderno” (entrevista

personal, 23/10/2025). En el mismo sentido, Jorge Gandini planteó, en una entrevista con El Observador (2024a), que:

el Frente se nos quedó con los prestigios, con el Sermón de la Montaña. Te hablan de la solidaridad, del otro, del prójimo, de ayudar, de ser sensible con los más pobres (...) se quedaron con los valores cristianos.

Los párrafos precedentes muestran que los católicos poseen incentivos colectivos para participar en el FA. Los militantes hacen énfasis en la agenda socioeconómica del FA (Antía, 2018; Bentancur y Busquets, 2016; Etchemendy, 2021; Pribble, 2013; Roberts y Levitsky, 2011), que entienden asociada a los valores de su religión. Tal como se mencionó, esto se vincula con corrientes religiosas como la Teología de la Liberación (Barrales Palacio e Iglesias Schneider, 2021a; Levine, 1988) y el Humanismo Cristiano (Instituto Humanista Cristiano Juan Pablo Terra, 2014), que (con algunas diferencias entre ellas) cuestionan las desigualdades producidas por el sistema capitalista y llaman a los católicos a movilizarse para construir un mundo más equitativo. Sin embargo, vale la pena preguntarse de qué modo se paran estos militantes en relación a la “agenda de derechos” impulsada por el FA y cuestionada por la Iglesia Católica.

Si bien todos los frenteamplistas entrevistados manifestaron estar a favor de la “agenda de derechos”, se podrían separar dos tipos de argumentos. Por un lado, algunos plantearon que a pesar de que ellos no harían uso de los derechos otorgados por las políticas implementadas (pues irían contra sus creencias), entienden que privar a la ciudadanía en su totalidad de estos derechos sería imponer autoritariamente su religión al resto de la población. En esta línea, pueden observarse algunos planteos de Fernando Pereira. Al referirse a la eutanasia, explicó que de ser parlamentario habría acompañado el proyecto a pesar de su situación personal:

Para el caso de mi madre que murió de un cáncer no lo hubiéramos utilizado, mi madre hubiera esperado morir cuando Dios definiera. Pero no podemos imponer ese pensamiento a la madre de otro, eso es autoritario (entrevista personal, 31/10/2025).

El presidente del FA defendió esa postura también en el VI Congreso Nacional de la Vertiente Artiguista (la diaria, 2025). Asimismo, Niro Vázquez se preguntó:

¿Cómo yo con algo que es mi creencia voy a negarle un derecho a una persona? (...) Yo no creo que sería honesto de mi parte negarle un derecho a una persona por mi creencia personal (entrevista personal, 12/9/2025).

Por otro lado, hubo quienes defendieron con mayor virulencia la “agenda de derechos” enmarcados en su propia condición de católicos y argumentaron que el catolicismo debería bregar por la promulgación de estos derechos. En este plano, varios entrevistados otorgaron centralidad a las interpretaciones de la religión ofrecidas por las teologías feminista (Católicas por el Derecho a Decidir, 2023; Huguet, 1998) y *queer* (Quintana Paz, 2016). Salerno, por ejemplo, las hace dialogar con la mencionada Teología de la Liberación planteando que en el FA:

entra todo lo que tiene que ver con la Teología de la Liberación, con la teología feminista y *queer* (entrevista personal, 14/11/2025).

En esta línea, Juan Andrés Roballo involucra al Humanismo Cristiano al entender que:

la “agenda de derechos” es inclusiva y de justicia social, por lo tanto es no solo es compatible sino que el Humanismo Cristiano y mi fe cristiana me llevan a eso (entrevista personal, 11/11/2025).

Asimismo, Virginia Cardozo planteó:

podemos ir a muchos pasajes de la Biblia, pensando en poner a los últimos como los primeros, mucha de esta “agenda de derechos” tiene centralmente ese objetivo (entrevista personal, 17/11/2025).

En este mismo sentido, el ministro de Desarrollo Social Gonzalo Civila ha dicho que:

Existe todo un campo de teología feminista, *queer*, donde (...) se plantean perspectivas que creo que aportan a profundidad miradas de igualdad y de

diversidad en todos estos asuntos (...) [el catolicismo se encuentra] siempre del lado de la víctima, del oprimido (la diaria, 2021).

Los católicos entrevistados también manifestaron que los cuestionamientos de las jerarquías eclesiales en relación a la “agenda de derechos” no deberían de tomarse como un dogma. En este sentido, los entrevistados expresaron escuchar y aplicar lo que los sacerdotes, obispos, cardenales y papas dictaminan siempre que esto se alinee con su propia comprensión de la fe y dejarlo de lado cuando esto no ocurra. Por ejemplo, Santiago Acuña manifestó que su respuesta a los mandatos institucionales “depende de lo que opine el cura” (entrevista personal, 3/9/2025), y Juan Andrés Roballo explicó que lo que digan los sacerdotes es:

[...] doctrina o una posición, una interpretación, pero no una revelación divina a la cual hay que obedecer a rajatabla (entrevista personal, 11/11/2025).

Asimismo, todos los entrevistados resaltaron la figura del papa Francisco por entender que se acercaba a sus ideas, y plantearon que, por ende, tomaban en cuenta sus reflexiones. A modo de ejemplo, puede citarse a Salerno que afirmó que percibía “un antes y un después en Francisco del lugar que le doy a lo que escucho” (entrevista personal, 14/11/2025).

En definitiva, los católicos frenteamplistas parecen realizar una interpretación de la religión que no es necesariamente similar a la que defienden las jerarquías de la Iglesia, especialmente en términos de la “agenda de derechos”. Esta manera de concebir lo espiritual permite que los individuos encuentren nexos ideológicos (o incentivos colectivos) entre su catolicismo y el FA.

Varios entrevistados manifestaron que el FA es el único partido que podría satisfacer sus ideas religiosas, lo que indica que los incentivos colectivos son poco sustituibles. Si algo tan central (identitario y estructurante) como la religión solamente puede ser satisfecho por este partido, es poco probable que estos católicos lo abandonen. Son las ideas católicas las que enraizan su participación en el partido, con incentivos colectivos que, por el momento, únicamente el FA puede otorgarles. En este sentido, Juan Martín Fernández afirmó que él no podía hacer “la otra lectura” (entrevista personal, 16/10/2025), vinculada a la clásica visión conservadora del Evangelio. Juan Andrés Roballo planteó una visión similar al afirmar que:

en los gobiernos del Frente Amplio el índice de Gini llega a las mejores expresiones de equidad, mientras que en los gobiernos de los otros partidos la brecha entre pobres y ricos aumenta notablemente (entrevista personal, 11/11/2025).

Esto, según el entrevistado, evidenciaría que el FA es el partido más cercano al catolicismo. Quizás quien se refirió a este asunto de manera más manifiesta fue Tatiana Salerno, al decir que:

Sería como una contradicción ser católica y no ser de izquierda, y ser de izquierda en Uruguay se traduce en ser frenteamplista [y] sería una contradicción militar en un lugar que no sea el Frente Amplio (entrevista personal, 14/11/2025).

En cuanto a los incentivos selectivos, vale la pena retomar el argumento presentado por Pérez Bentancur et al. (2022), sobre el espacio que el FA otorga para la influencia o “voz” de sus militantes. Dada la estructura abierta del partido, algunos entrevistados sugirieron que pueden utilizar espacios institucionales para hacerse escuchar en aras de que los postulados del partido se acerquen a lo que ellos consideran pertinente. Así por ejemplo se afirmó:

no encuentro algo que desde mi fe cristiana me gustaría y no esté en el Frente Amplio. Y además el Frente Amplio también abre las puertas a la diversidad, y si encontrara algo lo podría promover sin ningún problema (Juan Andrés Roballo, entrevista personal, 11/11/2025).

Asimismo, Niro Vázquez manifestó que:

el Frente Amplio es una fuerza política que ofrece espacios de participación, me siento escuchado y creo que incido en las líneas que toma el partido (entrevista personal, 12/9/2025).

Estos fragmentos sugieren que en el caso de desear plantear diferencias con el accionar del partido, los militantes encuentran espacios para hacerlo. Si bien el FA podría

eventualmente alejarse de los valores religiosos de los católicos (o de las cúpulas eclesiales), el proceso de toma de decisiones del partido es una garantía de participación que colabora en que los militantes entiendan que sus ideas se ven representadas.

Los incentivos selectivos resultan también complejos de sustituir. Tal como señalan Pérez Bentancur et al. (2022), el FA es el único partido del sistema político nacional con espacios de participación tan consolidados. Los militantes católicos (que parecen valorarlos) tendrían entonces un motivo más para quedarse en el partido.

En definitiva, y siguiendo a Panebianco (1982), el FA ofrecería una mezcla de incentivos selectivos y colectivos que resultan complejos de sustituir por otros agentes del sistema político. Su presencia en el FA se vuelve, entonces, coherente con las explicaciones que la ciencia política puede ofrecer.

6. 2. Tensiones entre católicos frenteamplistas y el FA

Si bien los entrevistados manifestaron motivos para participar del FA, plantearon también algunas tensiones relevantes entre su religión y el partido. En secciones precedentes de este trabajo, se ha aludido a notas de prensa que muestran disidencias entre iniciativas del FA vinculadas a la “agenda de derechos” y las posiciones de cúpulas de la Iglesia Católica. Podría resaltarse la “excomuniación”⁹ planteada por la Iglesia para aquellos legisladores que votaron a favor de la ley de interrupción voluntaria del embarazo (Montevideo Portal, 2011) o el reciente llamado del cardenal Daniel Sturla a no sufragar por los partidos impulsores de la ley de eutanasia, en el entendido de que:

Un cristiano tiene que estar preguntándose quiénes votaron a favor de esta ley, quiénes votaron en contra, porque allí también hay un discernimiento a realizar después a la hora de votar” (la diaria, 2025).

El hecho de que jerarcas religiosos confronten con referentes partidarios podría generar una situación incómoda para los católicos frenteamplistas, que ven su doble dimensión (política y religiosa) tensionada.

Los entrevistados efectivamente perciben tensiones en su militancia dentro del partido por su pertenencia religiosa. Estas dificultades parecen manifestarse en tres

⁹ La “excomuniación” implica la exclusión de un miembro de la Iglesia de diversas actividades y sacramentos centrales para la religión.

ámbitos: 1. el discurso de la dirigencia y el “sentido común” frenteamplista, 2. la participación en espacios partidarios y 3. dentro de la propia Iglesia Católica. Asimismo, como se planteó en secciones precedentes, las dificultades se ven acentuadas por el carácter secular del Uruguay.

En primer lugar, algunos entrevistados manifiestan que la dirigencia partidaria es reacia a los valores católicos. Santiago Acuña, por ejemplo, señaló que:

Me cuesta más con los dirigentes, siento que hay como un anticlericalismo (...) a veces es hasta una bandera ser anticlerical en el Frente (entrevista personal, 3/9/2025).

Otros entrevistados plantearon que esto podría tener que ver con un prejuicio dentro de la izquierda:

El prejuicio de que ser católico está asociado a ser conservador, porque hay muchos sectores conservadores de la política y de la Iglesia que se amplifican en la religión (Manuel Nogueira, entrevista personal, 28/10/2025).

En relación con la participación en espacios partidarios y el relacionamiento con otros militantes, muchos entrevistados plantean sentirse, en buena medida, juzgados por su espiritualidad. Los entrevistados manifestaron que otros miembros del partido tienen prejuicios hacia ellos y que, incluso, muchas veces son puestos a prueba en temas clave para evaluar que su opinión efectivamente se alinee con la del FA:

Siempre voy con esta medallita de Don Bosco. Si yo llego a un lugar así, ya hay un prejuizamiento (...) Asumen que estás en contra del matrimonio igualitario, que crees que las mujeres que abortan van a ir al infierno (Niro Vázquez, entrevista personal, 12/9/2025).

Juan Andrés Roballo afirmó que muchos frenteamplistas ateos tienen una visión simplificada y negativa sobre sus copartidarios católicos. El entrevistado afirmó que “a veces te encontrás con faltas de respeto, con banalización, etcétera. Caricaturas.” (entrevista personal, 11/11/2025). Manuel Nogueira, en la misma línea, explicó que:

generalmente a mí me pasa que me preguntan qué opino, capaz que a otros [no católicos] no le preguntan “¿qué opinas de la eutanasia?” y capaz que ahí te ponen en un aprieto (entrevista personal, 28/10/2025).

Reconocerse católico dentro del FA requiere coraje, para la amplia mayoría de los entrevistados. Virginia Cardozo utilizó una analogía que resulta pertinente para ilustrar el asunto, al referirse al momento en que se declaró como católica diciendo que “salí del clóset” (entrevista personal, 17/11/2025). Esto es congruente con el planteo de Fernando Pereira acerca de que “la mayoría de los cristianos termina ocultando su pertenencia” (entrevista personal, 31/10/2025) y con el sentimiento de “vergüenza” que Santiago Acuña dijo tener cuando comenzó a vincularse con el FA (entrevista personal, 3/9/2025).

Por último, los entrevistados sugirieron que se sentían juzgados por ser de izquierda dentro de espacios religiosos. A modo de ejemplo puede Tatiana Salerno, que planteó haberse

alejado de grupos de referencia católicos por ser cuestionada por ir a una marcha de la diversidad o por estar a favor de determinadas cosas (entrevista personal, 14/11/2025).

Las ya mencionadas “caricaturas” de Juan Andrés Roballo se presentan, según él, también dentro del ámbito eclesial.

El secularismo uruguayo es percibido como elemento complejizante de las tensiones. Roballo planteó que profesar el catolicismo en política “en un país en donde se practica un laicismo militante es duro” (entrevista personal, 11/11/2025). En la misma línea, algunos militantes manifestaron que la laicidad uruguaya está “mal entendida” (Santiago Acuña, entrevista personal, 3/9/2025), y que se ha convertido en un límite para el enriquecimiento de la escena política nacional, pues cualquier expresión religiosa halla rápidamente una censura. El propio Roballo resumió esta complejidad al plantear, en una nota publicada por Montevideo Portal (s.f.), que “no es fácil ser cristiano y político, y no es fácil ser cristiano y de izquierda”. El fenómeno fue también resaltado por Fernanda Auersperg (PN), quien responsabilizó al batllismo de una laicidad “mal entendida” (utilizando el mismo término que Acuña) que implica que los uruguayos rehúyan a indagar

en asuntos espirituales y censuren expresiones vinculadas a lo religioso (entrevista personal, 13/11/2025).

A pesar de las dificultades señaladas, muchos católicos deciden permanecer en el FA. Sintiéndose juzgados por dirigentes y compañeros partidarios y eclesiales, persisten. Es posible que este fenómeno se relacione a la baja sustituibilidad de los incentivos colectivos y selectivos. Siguiendo a Panebianco (1982), podría afirmarse que es altamente probable que de encontrar otro partido que satisficiera cualquiera de sus incentivos, los católicos migrarían hacia él. Sin embargo, los entrevistados no parecen hallar otra organización que colme sus expectativas y, por ende, permanecen en el FA.

7. Discusión y conclusiones

Este trabajo intentó aproximarse a los motivos por los que personas católicas militan en el FA, un partido que ha impulsado una agenda cuestionada por la Iglesia Católica en un país altamente secular. Para ello, se abordaron los nexos (históricos y actuales) entre la religión y el partido, y se utilizaron conceptos de Panebianco (1982) que permitieron enmarcar el análisis. En el trabajo se utilizaron entrevistas, que se triangularon con fuentes documentales, esencialmente notas de prensa.

Resulta pertinente, a modo de síntesis, retomar las hipótesis que fueron planteadas y analizar si eran acertadas a la luz de los hallazgos del trabajo. Lo que se esperaba era que: i) en relación a los incentivos colectivos, los católicos hallaran confluencia entre los postulados del partido y la forma en que viven e interpretan su religión, ii) el FA ofreciera incentivos selectivos a los católicos, vinculados a la participación dentro de la estructura partidaria y iii) dado lo identitario del plano religioso, la sustituibilidad fuera baja.

Se considera que las tres hipótesis eran acertadas. Se otorgó evidencia para cada una de las mismas, y se estructuró la sección de resultados en aras de comprobarlas o desecharlas. Las citas insertas en el texto, las que se observan en las Tablas 1 y 2 del anexo 1, las fuentes documentales presentadas y la bibliografía a la que se hizo referencia apuntaron en ese sentido.

El trabajo da cuenta de que si bien los militantes y dirigentes frenteamplistas católicos perciben las tensiones que se presentan entre su partido y las jerarquías eclesiales (que podrían desestimular la militancia), su participación en el FA se torna comprensible en el marco de los incentivos colectivos y selectivos que ofrece el partido. Como señala Panebianco (1982), toda militancia se sostiene en una combinación de incentivos selectivos y colectivos. El activismo de los católicos frenteamplistas puede comprenderse en el marco de este equilibrio, en el que adquieren especial relevancia su propia interpretación de lo religioso (muchas veces distinta a la de las jerarquías eclesiales) y los espacios de participación otorgados por el partido (que permiten que el programa del partido se parezca a lo que ellos desean). En términos de incentivos colectivos, la agenda social y económica del FA cobra centralidad.

Dado que los entrevistados no parecen reconocer en el sistema político uruguayo otro partido capaz de impulsar la agenda que defienden, la sustituibilidad de los incentivos colectivos resulta nula o baja. Según Pérez Bentancur et al. (2022), lo mismo ocurre con

los incentivos selectivos. Estos autores afirman que el FA es la organización política nacional que otorga los incentivos selectivos a los que se hizo referencia en mayor medida.

El análisis del caso se torna relevante teóricamente en tanto logra ilustrar la teoría de Panebianco (1982) sobre los motivos por los que las personas militan. Esto se da, además, en un caso particularmente complejo y contraintuitivo: la militancia de personas en un partido que contraviene postulados de sus referentes religiosos.

Futuras líneas de investigación podrían profundizar en las tensiones entre catolicismo e izquierda expuestas en otros momentos de la historia en los que, como la literatura citada en la Sección 4 demuestra, sus nexos ya existían. Asimismo, sería apropiado indagar en el modo en que los católicos utilizan los incentivos selectivos provistos por el FA que ellos mismos reconocen y el grado en que logran inclinar las políticas del partido a sus intereses religiosos.

Finalmente, es pertinente señalar que el tópico de este trabajo ha sido escasamente estudiado en el Uruguay. Tal como marcan Monreal y Sansón Corbo (2023: 10), “la historiografía dominante ha mostrado cierto desdén hacia el abordaje de estos temas, en términos tanto cuantitativos como cualitativos”. Los esfuerzos académicos, además, no han sido sistemáticos ni centrados en las herramientas conceptuales recientes que la literatura proporciona para comprender mejor este asunto. Acercarse al tema permite a la disciplina continuar construyendo conocimiento y echando luz sobre el sistema político nacional.

Bibliografía

Antía, F. (2018). The Political Dynamic of Redistribution in Unequal Democracies: The Center-Left Governments of Chile and Uruguay in Comparative Perspective. *Latin American Perspectives*, 46(1), 152-166. doi: <https://doi.org/10.1177/0094582X18806827>

Barrales Palacio, D. e Iglesias Schneider, N. (2021a). *¿De qué lado está Cristo?: Religión y política en el Uruguay de la Guerra Fría*. Montevideo: Editorial Fin de Siglo

Barrales Palacio, D. e Iglesias Schneider, N. (2021b). *Cristianos e izquierdas en el Siglo XX*. En Caetano, G., Marchesi, A., Markarian, V. (eds.). *Historia y presente. Partidos y movimientos políticos en Uruguay: Izquierdas*. (pp. 221-228). Montevideo: Crítica

Beach, D. y Pedersen, R. (2016). *Causal case study methods. Foundations and Guidelines for Comparing, Matching and Tracing*. Michigan: The University of Michigan Press

Bentancur, N. y Busquets, J. (2016). *Una mirada de conjunto a las políticas públicas del decenio progresista*. En Bentancur, N. y Busquets, J. (eds.). *El decenio progresista. Las Políticas Públicas, de Vázquez a Mujica*. (pp. 373-393). Montevideo: Fin de Siglo

Berelson, B., Gaude, H. y Lazarsfeld, P. [1944]. (1960). *El pueblo elige. Estudio del proceso de formación del voto durante una campaña presidencial*. Buenos Aires: Ediciones 3

Brady, H. (2010). *Data-Set Observations versus Causal-Process Observations: The 2000 U.S Presidential Election*. En Brady, H. y Collier, D. (eds.). *Rethinking Social Inquiry. Diverse Tools, Shared Standards*. (pp. 267-271). Maryland: Rowman & Littlefield Publishers

Brady, H., Schlozman, K., Verba, S. (1995). *Voice and Equality: Civic Voluntarism in American Politics*. Cambridge: Harvard University Press

Bruscherá, O. (1986). *Las décadas infames. Análisis político 1967-1985*. Montevideo: Linardi y Risso

Buquet, D. y Piñeiro, R. (2014). La Consolidación de un Nuevo Sistema de Partidos en Uruguay. *Revista Debates*, 8(1), 127-148. doi: <https://doi.org/10.22456/1982-5269.44774>

Caciagli, M. *Democracia Cristiana*. (2013). En Ball, T. y Bellamy, R. (eds.). *Historia del pensamiento político del siglo XX*. (pp. 281-304). Madrid: Ediciones Akal

Caetano, G. (2020). *Historia mínima de Uruguay*. Ciudad de México: El Colegio de México

Caetano, G. y Geymonat, R. (1997). *La secularización uruguaya (1859-1919). Tomo 1. Catolicismo y privatización de lo religioso*. Montevideo: Taurus; Obsur

Caetano, G. y Neves, S. (2016) *Seregni. Un artiguista del siglo XX*. Montevideo: Banda Oriental

Caetano, G., Geymonat, R., Greising, C., Sánchez, A. (2013). *El "Uruguay laico". Matrices y revisiones*. Montevideo: Taurus

Caetano, G., Marchesi, A., Markarian, V. (eds.). (2021). *Partidos y movimientos políticos en Uruguay - Izquierdas*. Montevideo: Crítica

Católicas por el Derecho a Decidir. (2023). *Teologías feministas: espiritualidades en resistencia*. Córdoba: Católicas por el derecho a decidir. Recuperado de: <https://drive.google.com/file/d/1KcVe6H2TeyXcyuMt71s9CbxgphAN-slq/view>

De Armas, G. (2009). Debilitamiento del efecto demográfico y consolidación de un nuevo sistema de partidos: evidencia de las elecciones 2009 en Uruguay. *Revista Uruguaya De Ciencia Política*, 18(1), 41-64

Demasi, C. (2019). *El 68 uruguayo: el año que vivimos en peligro*. Montevideo: Ediciones de la Banda Oriental

Duverger, M. [1951]. (1957). *Los partidos políticos*. México D.F.: Fondo de Cultura Económica

Etchemendy, S. (2021). Uruguay and Contemporary Theories of Wage Coordination: Origins and Stabilization of Segmented Neocorporatism, 2005–2019. *Latin American Politics and Society*, 63(2), 51-77. doi: <https://doi.org/10.1017/lap.2021.5>

Friedman, E. J. (ed.). (2019). *Seeking rights from the left. Gender, sexuality and the Latin American pink tide*. Durham: Duke University Press

Garcé, A. y Yaffé, J. (2009). La izquierda uruguaya (1971-2004): ideología, estrategia y programa. *América Latina Hoy*, 44, 87-114. doi: <https://doi.org/10.14201/alh.2486>

González, L. y Queirolo, R. (2000). *Las elecciones nacionales del 2004: Posibles escenarios*. En Bottinelli, O., Buquet, D., Caetano, G., Canzani, A., Cardarello, A., Chasueti, D., De Armas, G., Garcé, A., González, L., Guerrini, A., Lanzaro, J., Magri, A., Moreira, C., Pérez Antón, R., Queirolo, R., Yaffé, J. (eds.) *Elecciones 1999/2000*. (pp. 299-321). Montevideo: Ediciones de la Banda Oriental e Instituto de Ciencia Política

Grzymala-Busse, A. (2012). Why Comparative Politics Should Take Religion (More) Seriously. *Annual Review of Political Science*, 15, 421-442. doi: <https://doi.org/10.1146/annurev-polisci-033110-130442>

Grzymala-Busse, A. (2015). *Nations under god. How Churches Use Moral Authority to Influence Policy*. Nueva Jersey: Princeton University Press

Han, H. (2014). *How organizations develop activists: Civic associations and leadership in the 21st Century*. Nueva York: Oxford University Press

Huguet, A. (1998). *Hacia una comprensión de la teología feminista*. En Morales, J., Alviar, J., Urbano, P., y Enériz, J. (coords.). *Cristo y el Dios de los cristianos: Hacia una comprensión actual de la teología*. (pp. 105-123). Pamplona: Universidad de Navarra

Iglesias Schneider, N. y Moreira, C. (2024). Derechas políticas, actores religiosos y proyecto conservador en Uruguay: la agenda anti género en el centro. *Encuentros Latinoamericanos*, 8(1), 78-100. doi: <https://doi.org/10.59999/el.v8i1.2365>

Ilha, J. (2014). *El PDC protagonista en la formación del Frente Amplio: aportes de la democracia cristiana al proceso político uruguayo (1962-1984)*. Montevideo: Instituto Humanista Cristiano Juan Pablo Terra

Ilha, J. (2016). *La construcción ideológica de una izquierda cristiana en Uruguay: el aporte de la democracia cristiana al proceso político uruguayo (1962-1984)*. Montevideo: Instituto Humanista Cristiano Juan Pablo Terra

Instituto Humanista Cristiano Juan Pablo Terra. (2014). *Documentos 8: La perspectiva del Humanismo Cristiano ante los desafíos actuales*. Montevideo: Instituto Humanista Cristiano Juan Pablo Terra

Johnson, N., Rodríguez Gustá, A.L., Sempol, D. (2019). *Explaining advances and drawbacks in women's and LGBTIQ rights in Uruguay: Multisited pressures, political resistance, and structural inertias*. En Friedman, E. J. (ed.). *Seeking rights from the left. Gender, sexuality and the Latin American pink tide*. (pp. 48-81). Durham: Duke University Press

LAPOP Lab. (2023). *AmericasBarometer: Uruguay 2023* (v1.0) [Data set]. Center for Global Democracy. Vanderbilt University. <https://www.vanderbilt.edu/lapop>

Lanzaro, J. (2000). El Frente Amplio: un partido de coalición, entre la lógica de oposición y la lógica de gobierno. *Revista Uruguaya De Ciencia Política*, 12, 35-67. <https://rucp.cienciassociales.edu.uy/index.php/rucp/article/view/357>

Latinobarómetro. (2024). *Corporación Latinobarómetro*. Recuperado de: <https://www.latinobarometro.org/>

Levine, D. H. (1981). *Religion and politics in Latin America: The Catholic Church in Venezuela & Colombia*. Nueva Jersey: Princeton University Press

Levine, D. H. (1988). Assessing the Impacts of Liberation Theology in Latin America. *The Review of Politics*, 50(2), 241-263. Recuperado de: <http://www.jstor.org/stable/1407649>

Lovenduski, J. y Norris, P. (1995). *Political recruitment: Gender, race and class in the British Parliament*. Cambridge: Cambridge University Press

Lynch, J. (2013). *Aligning Sampling Strategies with Analytic Goals*. En Mosley, L. (ed.). *Interview research in Political Science*. (pp. 31-44). Nueva York: Cornell University Press

Mainwaring, S. y Scully, T. (2010). *La diversidad de la democracia cristiana en Latinoamérica*. En Mainwaring, S. y Scully, T. (eds.). *La democracia cristiana en América Latina: conflictos y competencia electoral*. (pp. 55-100). Ciudad de México: Fondo de Cultura Económica

Markarian, V. (2022). *El 68 uruguayo: el movimiento estudiantil entre molotovs y música beat*. Montevideo: Estuario Editora

May, J. (1973). Opinion Structure of Political Parties: The Special Law of Curvilinear Disparity. *Political Studies*, 21(2), 135-151. doi: <https://doi.org/10.1111/j.1467-9248.1973.tb01423.x>

Monreal, S. y Sansón Corbo, T. (2023). La historiografía religiosa sobre Uruguay (siglos XX-XXI). Balance y perspectivas. *Humanidades: revista de la Universidad de Montevideo*, (14), 9-16. doi: <https://doi.org/10.25185/14.1>

Mooney, C. (ed.). (2001). *The public clash of private values*. Nueva York: Seven Bridges Press

Moreira, C. (2004). *Final de juego. Del bipartidismo tradicional al triunfo de la izquierda en Uruguay*. Montevideo: Ediciones Trilce

Mosley, L. (2013). *Introduction. "Just talk to people?" Interviews in Contemporary Political Science*. En Mosley, L. (ed.). (pp. 1-28). *Interview research in Political Science*. Nueva York: Cornell University Press

Panbianco, A. [1982]. (1990). *Modelos de partido. Organización y poder en los partidos políticos*. Barcelona: Alianza Editorial

Pérez Bentancur, V. y Rocha-Carpiuc, C. (2023). *Derechos de las mujeres y diversidad sexual en los gobiernos del giro a la izquierda*. En Lanzaro, J. (coord.). *El giro a la izquierda en América Latina: Políticas públicas en Argentina, Bolivia, Brasil, Chile, Ecuador, Uruguay a principios del siglo XXI*. (pp. 526-561). Montevideo: Planeta

Pérez Bentancur, V., Rocha-Carpiuc, C., Sempol, D. (2021). *Las reformas sobre derechos de las mujeres y la diversidad sexual en los gobiernos del Frente Amplio*. En Bidegain, G., Freigedo, M., Zurbriggen, C. (eds.). *Fin de un ciclo: Balance del Estado y las políticas públicas tras 15 años de gobiernos de izquierda en Uruguay*. (pp. 369-392). Montevideo: Departamento de Ciencia Política, Facultad de Ciencias Sociales, Universidad de la República

Pérez Bentancur, V., Piñeiro, R., Rosenblatt, F. (2022). *Cómo sobrevive la militancia partidaria. El Frente Amplio de Uruguay*. Montevideo: Ediciones Túnel

Pribble, J. (2013). *Welfare and Party Politics in Latin America*. Cambridge: Cambridge University Press

Quintana Paz, M. A. (2016) *La teología queer: panorama, balance y perspectivas*. En Murillo, I. (coord.). *Pensar y conocer a Dios en el siglo XXI*. (pp. 745-752). Madrid: Ediciones Diálogo Filosófico/Publicaciones Claretianas

Rilla, J. y Yaffé, J. (Anfitriones). (9 de abril de 2025). Los cristianos y la política (N°09) [Episodio de Podcast]. En *De la tierra purpúrea a la república pluralista*. Spotify.

<https://open.spotify.com/episode/4bEe9WWYHqLpvsCm7BADtv?si=OKfnaNjvTdS6hSqISKoTAW>

Roberts, K. y Levitsky, S. (2011). *The Resurgence of the Latin American Left*. Baltimore: Johns Hopkins University Press

Saunders, B., Sim, J., Kingstone, T., Basket, S., Waterfield, J., Bartlam, B., Burroughs, H., y Jinks, C. (2018). Saturation in qualitative research: exploring its conceptualization and operationalization. *Quality & Quantity*, 52 (4), 1893-1907. doi: <https://doi.org/10.1007/s11135-017-0574-8>

Seawright, J. (2016). *Multi-Method Social Science: Combining Qualitative and Quantitative Tools*. Cambridge: Cambridge University Press

Sempol, D. (2023). La reparación histórica para personas trans en Uruguay: Alcances, dificultades y solapamientos. *Crítica y Resistencia. Revista de conflictos sociales latinoamericanos*, (17), 1-17

Yaffé, J. (2005). *Al centro y adentro: la renovación de la izquierda y el triunfo del Frente Amplio en Uruguay*. Montevideo: Linardi y Risso

Yaffé, J. (ed.). (2022). *El Partido Socialista de Uruguay desde sus orígenes hasta nuestros días*. Montevideo: Ediciones de la Banda Oriental

Anexo

1. Piezas de evidencia adicionales

Tabla 1: Evidencias adicionales: una explicación a través de Panebianco (1982)

Argumento	Piezas de evidencia
Los militantes católicos frenteamplistas hallan incentivos colectivos en el hecho de que el partido se alinea con algunos valores del catolicismo	“Para mí lo ideológico y los valores son casi los mismos, se me hace muy natural el vínculo entre la doctrina social de la iglesia y el Frente Amplio, entre la vida de Jesús y el Frente Amplio” - Santiago Acuña
	“yo creo que hay que construir una sociedad nueva que supere el capitalismo, y el cristianismo no es un capitalismo edulcorado, es una sociedad distinta, sin explotados ni explotadores” - Santiago Acuña
	“Yo no creo en la propiedad privada, pues soy cristiano y soy de izquierda (...) Estoy convencido de que el uno por ciento de la distribución de la riqueza de los más ricos tendría que darse. Sería lo mínimo, Francisco lo decía” - Nelson Villareal
	“Vas a la figura de Jesús y si ahí no hay algo revolucionario, ¿dónde hay en la historia?” - Juan Martín Fernández
	“Francisco lo decía explícitamente. Hablaba en contra del capitalismo, en contra del consumismo, a favor de los pobres, a favor del ambiente. Escribió la “Fratelli Tutti”, la “Laudato Si’”. Son dos referencias filosóficas que chorrean de izquierda” - Juan Martín Fernández
	“En el primer gobierno del frente el plan de emergencia, eso es una política que puso en primer lugar a las necesidades de la gente y a una cuestión que siempre es traída por los cristianos y por los católicos” - Manuel Nogueira
“Si la Iglesia pierde la esperanza en llevar adelante esas políticas sociales que puedan	

cambiarle la vida a los que menos tienen, a los que nacieron en un contexto diferente y tienen menos posibilidades de acceder a la universidad o a la secundaria, pierde su esencia. Ahí es donde la Iglesia y el Frente Amplio tendrían que colocar la mayor energía” - Fernando Pereira

“El programa del Frente Amplio hace centro en la persona en su dimensión individual y comunitaria, la opción por los pobres, por los más débiles y los más necesitados, ahí se encuentran izquierda y catolicismo” - Juan Andrés Roballo

“Cuando Jesús dice: los últimos van a ser los primeros, los que sufren van a ser curados ¿qué me separa?, decía Rodney Arismendi. Al revés, las ideas son las mismas” - Juan Andrés Roballo

“Yo veo una identidad entre el programa del Frente Amplio y los valores humanista cristianos que profeso. No encuentro algo que diga: desde mi fe cristiana me gustaría esto y no lo encuentro” - Juan Andrés Roballo

“La “Rerum Novarum”, documento fundamental de la doctrina social de la Iglesia Católica, dice que el trabajador no es una mercancía y tiene que tener un salario digno, que tiene derecho a asociarse y pelear por sus derechos. El fin social de los bienes... ¿qué marxismo? ¿para qué quiero marxismo si tengo catolicismo? ¡El fin social de los bienes! Sí a la propiedad privada, pero primero está el bien común” - Juan Andrés Roballo

“para mí lo que representa la figura de Jesús es de luchador social, de la liberación de los pueblos, de las cosas que decía, es inherente a una ética de izquierda. Si me preguntas por mi deber en el mundo, diría lo mismo siendo católica o siendo frenteamplista o siendo las dos. Si me decís cómo es ser una frenteamplista perfecta o cómo ser una

católica perfecta, diría casi lo mismo” -
Tatiana Salerno

“la construcción por un mundo mejor es lo mismo que la construcción del Reino de la que habla la comunidad cristiana. Sentir que los lenguajes podían ser distintos, pero las búsquedas eran muy similares, y al contrario, esta propuesta de la Iglesia Católica era más radical, jugada y coherente, con un proceso de transformación social comprometido que muchas de las experiencias de la militancia política...” -
Virginia Cardozo

Muchos militantes explican su pertenencia al FA por su condición de católicos (y, en un caso, viceversa)

“Yo creo que mi formación política es inexplicable sin lo religioso, lo conecto todo el tiempo, lo que le da sentido. En mi identidad política está lo religioso mezclado, totalmente” - Santiago Acuña

“Me defino como persona por mi vínculo con lo religioso” - Santiago Acuña

“La fe orienta mis direcciones políticas” -
Juan Martín Fernández

“Seguro antes de ser de izquierda fui católico, gracias a la religión fui encontrando esas miradas políticas” -
Manuel Nogueira

Respecto a su participación en espacios católicos: “me enseñaron valores del humanismo cristiano que valieron la pena y que me ayudaron a pensar la transformación social desde un lugar que me quedó muy cómodo como cristiano y como frenteamplista” - Fernando Pereira

“yo me crié con los valores del humanismo, el humanismo cristiano, y luego hice mi opción política” - Juan Andrés Roballo

“yo veía que el voluntariado que podía hacer en La Teja en mi oratorio era muy parecido a una militancia que se podía hacer con el Frente Amplio. Veía muchas semejanzas, no sólo en las prácticas, sino también en las

ideas” - Tatiana Salerno

“siempre fui de izquierda, y luego acercarme a militar con una comunidad rodeada de católicos que tenía una opción de vida radical y jugada por creer en que podemos cambiar la realidad... encontrar esa radicalidad de opción por un proceso de transformación social fue una cara del catolicismo que era muy compatible con los valores de izquierda que yo tenía” - Virginia Cardozo

Los militantes católicos frenteamplistas no están contra la “agenda de derechos”

“Yo como católico no estoy a favor del aborto ni de la eutanasia porque la acumulación histórica de entender a la persona humana... ahora, como católico primero reivindico el libre albedrío, segundo reivindico la autonomía de la sociedad y el Estado. Por tanto puedo decir que es legítimo que el Estado laico, garantice la pluralidad de éticas.” - Nelson Villareal

“A mí a nivel personal no me genera ninguna contradicción. Yo estoy abrazado a esa “agenda de derechos”... no me genera ningún tipo de contradicción, como católico, defenderla” - Juan Martín Fernández

“Pero hay que separar ahí, una cosa es qué hago yo... yo qué decido y otra cosa son agendas de derechos que habilita a. Yo respeto si vos mañana por principios ideológicos no querés abortar. Nadie está obligando a abortar, nadie está obligando a morir” - Juan Martín Fernández

“uno busca ser un buen cristiano también, una buena cristiana, pensando qué hubiese hecho Jesús en algunas cosas. Y cuando veo el matrimonio igualitario o el aborto y pienso qué hubiese hecho Jesús, no me genera ninguna duda que hubiese hecho lo mismo [apoyarlos]. ¿El objetivo cuál es? Que la gente viva mejor, que la gente viva más plena, que la gente sea feliz. Y eso me parece que va en consonancia con la “agenda de derechos”” - Tatiana Salerno

“La población trans es una locura, están en el horno... tienen millones de derechos vulnerados. Cuando Daniel Olesker fue ministro de Desarrollo Social, a todas las personas trans se les da una Tarjeta Uruguay Social doble” - Tatiana Salerno

Los católicos frenteamplistas escuchan lo que digan las jerarquías religiosas si estas se alinean con sus preferencias. De lo contrario, lo relativizan

“A mí depende de lo que opine el cura (...) por ejemplo yo estoy a favor de la despenalización del aborto, entonces leía a Perico [Luis Pérez Aguirre] que sé que es un sacerdote que está a favor de la despenalización del aborto” - Santiago Acuña

“No porque los sacerdotes estén en contra de lo que yo esté a favor voy a cambiar si no hay una argumentación que a mí me convence. No voy a dejar de pensar lo que pienso por responder un lineamiento único” - Niro Vázquez

“en mi vida cristiana el dogma lo dejo para algunas cuestiones, no para imponerlo en otras personas, entonces no determina mi accionar político” - Juan Martín Fernández

“Para mí lo que diga la Iglesia ocupa el lugar según lo que se diga o según quién lo diga, cuando crecí fui decidiendo qué escuchar y qué lugar darle. Hay un antes y un después en Francisco del lugar que le doy a lo que escucho. Hasta Francisco los referentes católicos de izquierda, los que yo podía tener de referentes, eran más históricos, siento que con Francisco eso cambió, como un papa latinoamericano, un que trabajó en una villa, que hablaba a los jóvenes de una manera muy cercana, que hablaba de que el capitalismo iba a destruir el mundo, del ambiente como la casa común” - Tatiana Salerno

“los católicos elegimos a qué referente institucional escuchar, y es a los que estamos más de acuerdo ideológicamente” - Tatiana Salerno

Los incentivos colectivos son poco

“Yo estoy convencido de que el Evangelio

sustituibles	<p>tiene una mirada transformadora. No le puedo hacer la otra lectura. La acepto, pero sería incapaz de asociarlo con ideas conservadoras” - Juan Martín Fernández</p> <p>“Uno diría que la Iglesia no tiene que ser partidaria, pero si tiene que encontrar un socio para llevar adelante estas iniciativas vinculadas a lo humanitario, lo va a encontrar mucho más en la izquierda que en la derecha” - Fernando Pereira</p>
Los militantes encuentran incentivos selectivos en el FA a través de los canales de participación que el partido ofrece	<p>“Creo que el Frente Amplio es una fuerza política amigable para participar, que permite proponer tus ideas y que se escuchen” - Juan Martín Fernández</p>

Tabla 2: Evidencias adicionales: tensiones

Argumento	Piezas de evidencia
Los militantes católicos perciben tensiones e incomodidades por ser de izquierda y ser parte de la religión, tanto dentro del FA como de la Iglesia	<p>“Me cuesta más con, ni siquiera con mis compañeros militantes, me cuesta más con los dirigentes, siento que hay como un anticlericalismo, una identificación, para mí equivocada, del frente con el batllismo, que lleva a que: “bueno, somos batllistas, entonces nos enfrentamos a todo lo que tenga que ver con lo católico”. Sentía a veces como cierta vergüenza, sobre todo cuando arranqué a vincularme” - Santiago Acuña</p> <p>“Yo siento que no es amigable y que es más fuerte que la propia pauta de la fuerza política. Por mi rol me tocó participar de muchas charlas de diputados, de senadores, de dirigentes de adentro del Frente Amplio y era como un tema tabú ese [la religión]” - Santiago Acuña</p> <p>“Me parece que lo que sí te lleva es a que, a veces, por eso de los prejuicios piensen que vos vas a tener una posición contraria y te pregunten (...) Pero sí puede ser que por ser católico a uno le pregunten o... cosas que capaz que a otro que saben que no es</p>

católico no van y no le preguntan. Porque está ese prejuicio que “ah vos vas a tener una posición distinta” y puede ser que en algunos casos sí y en otros no” - Manuel Nogueira

“Pero no suele ser lo normal que ser católico sea normal y poder decirlo en algunos espacios” - Tatiana Salerno

“a veces uno se siente cuestionado o juzgado por ser católico dentro de la izquierda y por ser de izquierda dentro del catolicismo. Como que de las dos partes hay cierto prejuicio hacia lo otro” - Tatiana Salerno

“yo tenía mi militancia partidaria, donde casi la palabra cristianismo se usa como mala palabra (...) en un momento yo siempre hago el chiste de que salí del closet, y fue como una cosa de empezar a tratar de no vivirme escindida” - Virginia Cardozo

“es verdad que [militar en el Partido por la Victoria del Pueblo] implica tener la piel bastante curtida para que te hagan chistes sobre ser cristiana, o que te traten de provocar los compañeros... también en eso de no caer fácil en las provocaciones y tomártelo como chiste” - Virginia Cardozo

“a mí me dicen muchas veces gente de derecha católica que si soy católica no debería ser de izquierda o del Frente Amplio” - Virginia Cardozo

“Creo que las lógicas más ortodoxas dentro de la izquierda hacen que no siempre seamos tan abiertos en las conversaciones con esto” - Virginia Cardozo

Se reconoce que el carácter secular del Uruguay implica dificultades para la religiosidad, especialmente para los políticos católicos

“ser un Estado laico no te convierte en un Estado donde no esté permitida la religión. O sea, no es ni con Dios ni sin Dios. Es parte de la vida de un montón de uruguayos” - Niro Vázquez

“Pero es duro. En un país en donde se

practica un laicismo militante es duro. Mucho más fácil es en Brasil, en Argentina, en México, en otros países, incluso en Europa en varios países. Pero bueno, también es cierto que a veces hay resentimientos históricos, experiencias personales e incluso colectivas de roles y errores de la Iglesia, y eso hace que que a pesar de que en principio uno podría decir “no tengo que cargar con eso”, en definitiva termina siendo un elemento que puede separar.” - Juan Andrés Roballo

“Entonces me parece que cuando a veces dicen, los uruguayos somos grises, somos sombríos... me parece que tiene que ver con que el batllismo al haber impuesto ese laicismo mal entendido o laicidad negativa, lo que los está quitando es la importancia de la espiritualidad en la vida del uruguayo en general” - Fernanda Auersperg

“cuando era directora del Mides puse una oración de San Ignacio en Twitter, y me dieron... “¿Cómo una directora nacional, va a estar invocando un santo?”... como si no fuera mi cuenta personal y yo no pudiera tener una fe cristiana... Yo no lo estaba invocando para que me ayude en mi función pública, lo estaba invocando porque es un santo de referencia. Eso no debería ser así” - Fernanda Auersperg

“Me da tristeza porque vivimos diciendo que los uruguayos y uruguayas somos ateos, tenemos una creencia de que somos ateas que no es real, hay muchísima gente creyente de distintas formas” - Virginia Cardozo

2. Lista de entrevistados

Nombre	Sector partidario (o Sacerdote en caso de serlo)	Fecha de entrevista
Santiago Acuña	Partido Socialista -	3/9/2025

	Frente Amplio	
Niro Vázquez	Fuerza Renovadora - Frente Amplio	12/9/2025
Nelson Villareal	Independiente (se percibe cercano al Partido Socialista) - Frente Amplio	12/9/2025
Juan Martín Fernández	Partido Demócrata Cristiano - Frente Amplio	16/10/2025
Manuel Nogueira	Vertiente Artiguista - Frente Amplio	28/10/2025
Fernando Pereira	Independiente (se percibe cercano a la Vertiente Artiguista) - Frente Amplio	31/10/2025
Juan Andrés Roballo	Fuerza Renovadora - Frente Amplio	11/11/2025
Tatiana Salerno	Partido Socialista - Frente Amplio	14/11/2025
Virginia Cardozo	Partido por la Victoria del Pueblo - Frente Amplio	17/11/2025
Sebastián Da Silva	Espacio 40 - Partido Nacional	23/10/2025
Fernanda Auersperg	Espacio 40 - Partido Nacional	13/11/2025
Pablo Bonavía	Sacerdote	4/8/2025
Joaquín Tabera	Sacerdote	20/8/2025

3. Fuentes documentales utilizadas

3. 1. Prensa (por orden de aparición en el texto)

Título	Medio	Link	Fecha	Referencia en APA
--------	-------	------	-------	----------------------

Obispos católicos contra el "engaño" del matrimonio igualitario	Cien180henta	https://www.180.com.uy/articulo/32342_Obispos-catolicos-contra-el-engano-del-matrimonio-igualitario	28/3/2013	Cien180henta. (2013). <i>Obispos católicos contra el "engaño" del matrimonio igualitario</i> . Recuperado de: https://www.180.com.uy/articulo/32342_Obispos-catolicos-contra-el-engano-del-matrimonio-igualitario
La iglesia católica rechaza proyecto de ley redactado por el Ejecutivo sobre personas trans	Monte Carlo	https://www.radiomontecarlo.com.uy/2018/05/07/nacionales/la-iglesia-catolica-rechaza-el-proyecto-de-ley-sobre-personas-trans/	7/5/2018	Monte Carlo. (2018). La iglesia católica rechaza proyecto de ley redactado por el Ejecutivo sobre personas trans. Recuperado de: https://www.radiomontecarlo.com.uy/2018/05/07/nacionales/la-iglesia-catolica-rechaza-el-proyecto-de-ley-sobre-personas-trans/
La Iglesia compara la eutanasia con el homicidio y exige no avanzar con la ley	El País	https://www.elpais.com.uy/informacion/sociedad/la-iglesia-compara-la-eutanasia-con-el-homicidio-y-exige-no-avanzar-con-la-ley	6/4/2025	El País. (2025). <i>La Iglesia compara la eutanasia con el homicidio y exige no avanzar con la ley</i> . Recuperado de: https://www.elpais.com.uy/informacion/sociedad/la-iglesia-compara-la-eutanasia-con-el-homicidio-y-exige-no-avanzar-con-la-ley

<p>Guía de educación sexual es propia “de un estado totalitario”</p>	<p>Cien180henta</p>	<p>https://www.180.com.uy/articulo/69711_guia-de-educacion-sexual-es-propia-de-un-estado-totalitario</p>	<p>30/7/2017</p>	<p>avanzar-con-la-l ey Cien180henta. (2017). <i>Guía de educación sexual es propia “de un estado totalitario”</i>. Recuperado de: https://www.180.com.uy/articulo/69711_guia-de-educacion-sexual-es-propia-de-un-estado-totalitario</p>
<p>La Izquierda Cristiana busca “fortalecer las grandes corrientes político-ideológicas” dentro del FA y habilitar espacios para la renovación</p>	<p>la diaria</p>	<p>https://ladiaria.com.uy/politica/articulo/2017/12/la-izquierda-cristiana-busca-fortalecer-las-grandes-corrientes-politico-ideologicas-dentro-del-fa-y-habilitar-espacios-para-la-renovacion/</p>	<p>16/12/2017</p>	<p>la diaria. (2017). <i>La Izquierda Cristiana busca “fortalecer las grandes corrientes político-ideológicas” dentro del FA y habilitar espacios para la renovación</i>. Recuperado de: https://ladiaria.com.uy/politica/articulo/2017/12/la-izquierda-cristiana-busca-fortalecer-las-grandes-corrientes-politico-ideologicas-dentro-del-fa-y-habilitar-espacios-para-la-renovacion/</p>
<p>ABC del PDC</p>	<p>Montevideo Portal</p>	<p>http://www.chasque.net/pdc/ABC.htm</p>	<p>xx/6/1999</p>	<p>Montevideo Portal. (1999). <i>ABC del PDC</i>. Recuperado de: http://www.chasque.net/pdc/ABC.htm</p>

Semana Santa: uno por uno, de qué religión son los legisladores uruguayos	El Observador	https://www.elobservador.com.uy/nota/semana-santa-uno-por-uno-de-que-religion-son-los-legisladores-uruguayos-202432417033	24/3/2024	que.net/pdc/ABC.htm El Observador. (2024b). <i>Semana Santa: uno por uno, de qué religión son los legisladores uruguayos.</i> Recuperado de: https://www.elobservador.com.uy/nota/semana-santa-uno-por-uno-de-que-religion-son-los-legisladores-uruguayos-202432417033
El perfil del Parlamento: la mayoría de los legisladores no son religiosos, acudieron a educación pública y se atienden en mutualistas	Búsqueda	https://www.búsqueda.com.uy/politica/el-perfil-del-parlamento-la-mayoria-los-legisladores-no-son-religiosos-acudieron-educacion-publica-y-se-atienden-mutualistas-n5405760	23/10/2025	Búsqueda. (2025). <i>El perfil del Parlamento: la mayoría de los legisladores no son religiosos, acudieron a educación pública y se atienden en mutualistas.</i> Recuperado de: https://www.búsqueda.com.uy/politica/el-perfil-del-parlamento-la-mayoria-los-legisladores-no-son-religiosos-acudieron-educacion-publica-y-se-atienden-mutualistas-n5405760
Encuentros y desencuentros entre la	la diaria	https://ladiaria.com.uy/politica/articulo/2021/5/e	22/5/2021	la diaria. (2021). <i>Encuentros y</i>

izquierda y el cristianismo

[encuentros-y-desencuentros-entre-la-izquierda-y-el-cristianismo/](https://www.ladiaria.com.uy/politica/articulo/2021/5/encuentros-y-desencuentros-entre-la-izquierda-y-el-cristianismo/)

desencuentros entre la izquierda y el cristianismo.
Recuperado de: <https://ladiaria.com.uy/politica/articulo/2021/5/encuentros-y-desencuentros-entre-la-izquierda-y-el-cristianismo/>

Qué dice la carta que firmarán exalumnos del Seminario que apoyan al FA en balotaje

Montevideo Portal

<https://www.montevideo.com.uy/Archivo/Que-dice-la-carta-que-firmaran-exalumnos-del-Seminario-que-apoyan-al-FA-en-balotaje-uc906371>

13/11/2024

Montevideo Portal. (2024). *Qué dice la carta que firmarán exalumnos del Seminario que apoyan al FA en balotaje.*
Recuperado de: <https://www.montevideo.com.uy/Archivo/Que-dice-la-carta-que-firmaran-exalumnos-del-Seminario-que-apoyan-al-FA-en-balotaje-uc906371>

“El Frente se nos quedó con los valores cristianos, ¿cómo le explico a mis hijos que soy blanco si para ser bueno hay que ser de izquierda”

El Observador

<https://www.elobservador.com.uy/nota/el-frente-se-nos-queda-con-los-valores-cristianos-como-le-explico-a-mis-hijos-que-soy-blanco-si-para-ser-bueno-hay-que-ser-de-izquierda-a-20241261520>

26/2/2024

El Observador. (2024a). *“El Frente se nos quedó con los valores cristianos, ¿cómo le explico a mis hijos que soy blanco si para ser bueno hay que ser de izquierda”.*
Recuperado de: <https://www.elobservador.com.uy>

Fernando Pereira dijo que la postura de Sturla sobre la ley de eutanasia “ofende a los cristianos”	la diaria	https://ladiaria.com.uy/politica/articulo/2025/10/fernando-pereira-dijo-que-la-postura-de-sturla-sobre-la-ley-de-eutanasia-ofende-a-los-cristianos/	19/10/2025	<p>y/nota/el-frente-se-nos-quedo-con-los-valores-cristianos-como-le-explico-a-mis-hijos-que-soy-blanco-si-para-ser-bueno-hay-que-ser-de-izquierda--20241261520</p> <p>la diaria. (2025). <i>Fernando Pereira dijo que la postura de Sturla sobre la ley de eutanasia “ofende a los cristianos”</i>. Recuperado de: https://ladiaria.com.uy/politica/articulo/2025/10/fernando-pereira-dijo-que-la-postura-de-sturla-sobre-la-ley-de-eutanasia-ofende-a-los-cristianos/</p>
Iglesia amenaza con excomuni3n	Montevideo Portal	https://www.montevideo.com.uy/Noticias/Iglesia-amenaza-con-excomunion-uc-156553	27/12/2011	<p>Montevideo Portal. (2011). <i>Iglesia amenaza con excomuni3n</i>. Recuperado de: https://www.montevideo.com.uy/Noticias/Iglesia-amenaza-con-excomunion-uc-156553</p>
Dos mil a3os de valores	Montevideo Portal	https://www.montevideo.com.uy/Noticias/50-a3os-del-Partido-	s.f.	<p>Montevideo Portal. (s.f.). <i>Dos mil a3os de valores</i>.</p>

[Democrata-Cristiano-uc161372?plantilla=1036](https://www.montevideo.com.uy/Noticias/50-anos-del-Partido-Democrata-Cristiano-uc161372?plantilla=1036)

Recuperado de:
<https://www.montevideo.com.uy/Noticias/50-anos-del-Partido-Democrata-Cristiano-uc161372?plantilla=1036>

3. 2. Documentos (por orden de aparición en el texto)

Título	Descripción	Link	Fecha	Referencia en APA
Declaración de los Obispos del Uruguay ante la aprobación del aborto en nuestro país	Declaración de Obispos del Uruguay repudiando la ley de interrupción voluntaria del embarazo	https://iglesiaticolica.org.uy/declaracion-de-los-obispos-del-uruguay-ante-la-aprobacion-del-aborto-en-nuestro-pais/	13/11/2012	Conferencia Episcopal del Uruguay. (2012). <i>Declaración de los Obispos del Uruguay ante la aprobación del aborto en nuestro país</i> . Recuperado de: https://iglesiaticolica.org.uy/declaracion-de-los-obispos-del-uruguay-ante-la-aprobacion-del-aborto-en-nuestro-pais/
ESTATUTO 2011	Estatuto del FA	https://www.frenteamplio.uy/wp-content/uploads/ESTATUTO_2011_con_modif_2021.pdf	12/6/2021	Frente Amplio. (2011). <i>Estatuto 2011</i> . https://www.frenteamplio.uy/wp-content/uploads/ESTATUTO_2011_con_modif_2021.pdf
La carta de Arismendi a Monseñor Partelli	Nota enviada por Rodney Arismendi a monseñor	https://sitiosdememoria.uy/sites/default/files/2025-07/01/claridad	25/4/1972	Partido y Juventud Comunista de Juan Lacaze.

	Partelli	_f25-4-1972.pdf		(1971). <i>La carta de Arismendi a Monseñor Partelli</i> . Recuperado de: https://sitiosdememoria.uy/sites/default/files/2025-07/01/claridad_f25-4-1972.pdf
Cristianos y marxistas. Frente Amplio	Edición Número 47 de los “Cuadernos de Marcha”	https://anaforas.fic.edu.uy/jspui/handle/123456789/42863?mode=full	xx/3/1971	Marcha. (1971, marzo). <i>Cristianos y marxistas. Frente Amplio</i> (Cuadernos de Marcha, n.º 47). Marcha. https://anaforas.fic.edu.uy/jspui/handle/123456789/42863
Resultados de escrutinio departamental. Todo el país	Resultados de la primera vuelta de las elecciones nacionales del 2024	https://eleccionesnacionales2024.corteelectoral.gub.uy/#	27/10/2024	Corte Electoral. (2024). <i>Resultados escrutinio departamental. Todo el país</i> . Recuperado de https://eleccionesnacionales2024.corteelectoral.gub.uy/#
Seregnistas	Página web de “Convocatoria Seregnista”	https://seregnistas95.uy/	s.f.	Seregnistas. (s.f.). <i>Seregnistas</i> . Recuperado de: https://seregnistas95.uy/
